

Volume 20, No. 2  June 2023

أزما
ينشأ
الله
من
عباده
العلماء

JOURNAL OF

Islam in Asia

A Refereed International Biannual Arabic – English Journal

JOURNAL OF *Islam in Asia*

Volume 20, No. 2 June 2023

ISSN: 1823-0970 E-ISSN: 2289-8077

INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA



Journal of Islam in Asia

EDITOR-in-CHIEF

Abdul Salam @ Zulkifli B.Muhamad Shukri

EDITOR

Noor Azlan B. Mohd Noor

ASSOCIATE EDITOR

Homam Altabaa

COPY EDITOR

Nur Mashitah Wahidah Bt. Anuar

EDITORIAL ADVISORY BOARD

LOCAL MEMBERS

Abdel Aziz Berghout (IIUM)
Muhammed Mumtaz Ali (IIUM)
Nadzrah Ahmad (IIUM)
Rahmah Bt. A. H. Osman (IIUM)
Sayed Sikandar Shah (IIUM)
Saidatolakma Mohd Yunus (IIUM)
Thameem Ushama (IIUM)

INTERNATIONAL MEMBERS

Abdullah Khalil Al-Juburi (UAE)
Abu Bakr Rafique (Bangladesh)
Anis Ahmad (Pakistan)
Fikret Karcic (Bosnia)
Muhammad Al-Zuhayli (UAE)
Zafar Ishaque Ansari (Pakistan)

Articles submitted for publication in the *Journal of Islam in Asia* are subject to a process of peer review, in accordance with the normal academic practice.

© 2023 by *International Islamic University Malaysia*

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, translated, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without prior written permission of the publisher.



E-ISSN: 2289-8077

المقالات العربية

- 1 - أئزُّ التَّعايش السِّلْمِي في حِمايَةِ الوِطَنِ في السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ: دِراسَةٌ تَحليليَّةٌ في ضِوءِ الوَاقِعِ المِعاَصِرِ
أردوان مصطفى إسماعيل، عارف علي عارف
- 40 - مِبداً العَدلِ في أَصُولِ الفِقهِ
عمار يحيى الضايغ، صالح قادر كريم الزنكي
- 70 - مِفهومُ المِسْؤُولِيَّةِ عَنِ التَّأمِينِ الصَّحِي للمِواطِنِ في مِناظِرةِ المِناظِرةِ الإِسلامِيَّةِ:
دِراسَةٌ تَحليليَّةِ
ريني آريانتى رمللي، أكبر شريف، دكتورة نور العين بنت محمد
- 103 - التَّبَيُّنُ عِندَ مِسلمِي بَانِكوك: أَسبابُهُ وآثارُهُ وَكِيفِيَّةُ الوَاقِيَةِ مِنْهُ في ضِوءِ الفِقهِ الإِسلامِي
نواوي عاراوان، غالية بوهدة، ميسزيري بن سيتيريس
- 138 - صِفاَتُ القِياَدَةِ الجِيدةِ وَدَوْرُها في تَطوِيرِ الإِدارَةِ في الفِكرِ الإِسلامِي: دِروسُ مِستِفاَدَةٍ مِنْ مِوَدِجِ عِبدِ المِلكِ بِنِ مِروانِ
خلد علي بخيت البرعمي، عبد العزيز برغوث
- 168 - الفِقهُ الإِفتِراضِي عِندَ المِمالِكِيَّةِ مِنْ كِتابِ المِمدُونَةِ بِيانِ وَتَحقيقِ
سيدي محمد فال
- 199 - التَّكْيِيفُ الفِقهِي لِحُرْمَةِ الإِبتِرازِ الإِلكِترُونِي وَالتَّأصِيلِ الفِقهِي للعِقُوبَاتِ الوارِدَةِ في الأَنْظِمةِ الخِليجِيَّةِ
سلطان سابل العنزلي، عبد الكريم بن علي، شاهيدرا بنت عبد الخليل
- 235 - تَوطِينُ العِلْمِ الاجْتِماعِيَّةِ في السِّياقِ الإِسلامِي: المِفهومُ وَالمِقياسُ
د. نايف نحر الشمري

English Articles

- **The Role of CSOs in The Democratisation Process in Iraqi Kurdistan** 279
Jamal Mohammed Ameen Hussein and Abdulwahed Jalal Nori
- **Integrating Gold-Backed Cryptocurrency for Blockchain Net Settlement to Achieve Future Economic Stability** 304
Irma Naddiya Mushaddik, Ashurov Sharofiddin and Aznan Hassan
- **Sejahtera leadership: An Indigenous Malay Concept in Higher Education for Sustainable Development** 345
Arbaiah Abdul Razak and Zainal Abidin Sanusi
- **Millennial Muslims and Use of Cyber-Islam: A Case Study of Bilal Philips and Mufti Menk on Twitter and their Impacts** 372
Mariet Rosnaida Cabrera Cusi and Abdelaziz Berghout

أثر التعايش السلمي في حماية الوطن في السنة النبوية:
دراسة تحليلية في ضوء الواقع المعاصر

**The Impact of Peaceful Coexistence in Protecting The Homeland in
The Sunnah of The Prophet: An Analytical Study in The Light of
Contemporary Reality**

**Impak Kehidupan Damai Bersama dalam Mempertahankan Tanah
Air Berdasarkan Sunnah Nabi: Kajian Analitik Terhadap Realiti
Kontemporari**

أ.م.د. أردوان مصطفى إسماعيل*، أ.د. عارف علي عارف**

ملخص

يعد التعايش السلمي ركناً رئيساً في حماية الوطن وازدهاره في جميع حلائب الحياة. وقد سعى البحث إلى استجلاء دور التعايش السلمي في حماية الوطن، وأبان أن المقصود بحب الوطن هو الانتماء إليه، والذب عنه، والإسهام في بنائه إنسانياً واجتماعياً واقتصادياً وعسكرياً، في ضوء الشريعة الإسلامية. كذلك، أوضح أن الأحاديث النبوية قد أصلت لمشروعية حب الوطن وضرورة حمايته، والاشتياق إلى الوطن، وأوجبت حمايته وحفظه، وعدت من مات في سبيل الوطن من تعداد الشهداء، وشرعت الدعاء للوطن بالازدهار والتقدم، كذلك، حثت على الرباط في الوطن والمكوث فيه رغم المحن والشدائد. وألح البحث إلى أن السنة النبوية سنّت مقومات رئيسة للتعايش السلمي، مثل: العدل بين المواطنين، والمساواة بينهم، والاعتراف بالآخر الديني، وأقرت مبدأ التعددية العقائدية بين شرائح الوطن. وللتعايش السلمي ثمرات إيجابية في حماية الوطن، من أبرزها: تعميق الانتماء للوطن، وسعي المواطنين من أجل تقدم الوطن

* أستاذ مساعد بجامعة صلاح الدين - كلية العلوم الإسلامية

** أستاذ بالجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا

2 أثر التعايش السلمي في حماية الوطن في السنة النبوية: دراسة تحليلية في ضوء الواقع المعاصر

وانتعاشه في شتى حلائب الحياة، واستتباب الأمن الوطني. وفي خاتمة البحث تقييد لأهم النتائج والتوصيات.

الكلمات المفتاحية: التعايش السلمي، حماية الوطن، السنة النبوية، الواقع المعاصر.

Abstract

Peaceful co-existence is a key pillar in protecting the country and its prosperity in all spheres of life. The research sought to clarify the role of peaceful co-existence in protecting the homeland. It pointed out that the meaning of loving the homeland is to belong to it, to defend it and contribute to its building socially, economically and military, develop it in the light of Islamic law. It also denoted that the Prophet's Hadiths mentioned the loving of homeland and the need for its protection. It selected those who died for the sake of homeland as martyrs and encouraged people to stay in their homelands even in tough circumstances. Making supplications for the country to prosper and progress. The research highlighted that the Prophet's Sunna has made major elements for peaceful co-existence, such as: justice among citizens, equality between them, recognition of other religions, and the principle of pluralism among the sects of the homeland. It declared that peaceful coexistence has a positive effect on the protection of the homeland. The most important of these are: deepening of belonging to the homeland, pursuing of citizens for the advancement of the country and its recovery in various spheres of life and the establishment of national security.

Keywords: Peaceful Coexistence, Protecting The Homeland, Prophet's Sunna, Contemporary Reality.

Abstrak

Kehidupan damai bersama adalah kunci bagi melindungi negara dan kemakmurannya dalam semua aspek kehidupan. Kajian ini cuba menjelaskan peranan damai bersama dalam melindungi tanah air. Kajian ini menunjukkan bahawa maksud mencintai tanah air adalah dengan menganggotainya, mempertahankannya dan menyumbang kepada pembangunan sosial, ekonomi dan ketenteraan, membangunkannya berlandaskan hukum Islam. Kajian ini juga menunjukkan bahawa hadis Nabi telah menyebut tentang kecintaan terhadap tanah air dan keperluan untuk melindunginya. Penulisan ini mengiktiraf mereka yang gugur demi tanah air sebagai pejuang syuhada, dan menggalakkan masyarakat untuk tetap tinggal di tanah air mereka walaupun dalam keadaan sukar, mendoakan kemakmuran dan kemajuan negara. Kajian ini menekankan bahawa Sunnah Nabi telah menetapkan elemen-elemen utama bagi kehidupan damai bersama. Contoh bagi elemen-elemen tersebut adalah: keadilan dalam kalangan warganegara, kesetaraan dalam kalangan mereka, pengiktirafan terhadap agama-agama lain, dan prinsip pluralisme sesama kumpulan masyarakat dalam tanah air. Kajian ini menyatakan bahawa kehidupan damai

bersama mempunyai kesan positif terhadap perlindungan sesebuah tanah air. Dapatan penting daripada kajian ini yang boleh diketengahkan adalah: mendalami rasa keanggotaan terhadap tanah air, mendorong masyarakat ke arah kemajuan negara, pemulihan dalam pelbagai aspek kehidupan dan penubuhan keselamatan nasional.

Kata Kunci: Damai Bersama, Melindungi Tanah Air, Sunnah Nabi, Realiti Kontemporari.

المقدمة

فإن الله تعالى فطر الإنسان على حبّ وطنه، وشدة الانتماء إليه؛ ذلك أن الوطن بقعة يعيش عليها الإنسان، وينتفع من خيراتها، فأضحى قميناً بالإنسان حمايته والسعي من أجل تقدّمه وتطوره. ويلعب التعايش السلمي دوراً متوقّداً في حماية الوطن ونموّه في شتى حقول الحياة؛ إذ السنة النبوية بوصفها المصدر الثاني للتشريع الإسلامي، ترسّخت مقوّمات التعايش السلمي، والاعتراف بالآخر في المجتمع، وأكّدت على تثبيت ثقافة التعايش في ظلّ التنوع.

وقد جلّت السنة النبوية أهمية التعايش السلمي، في الرؤية الإسلامية، ومدى إسهامه النشط في تقبّل الاختلاف والتنوع، واستيعابه للتعدديّات، والاعتراف بالآخر، وحماية حقوقه، دون اعتداء أو صراع. كذلك، أجهضت جميع النظريّات والفلسفات التي تُفاضل بين الناس، بسبب الدّين، أو اللون، أو العرق، أو القومية، أو الجنس، أو غير ذلك مما لا اختيار فيه للإنسان.

وإذا انمهد هذا، فإن أهمية هاته الدّراسة تبرز من حيث تطرّقها إلى قضية التعايش السلمي بين مكوّنات المجتمع المتنوعة، بحُسابه قيمةً عليّةً من القيم الإنسانية التي رسختها الآيات القرآنية، وسقتها الأحاديث النبوية، وأساساً راسخاً في حماية الوطن وتطويره وتنميته.

إشكالية البحث

تبرز مشكلة البحث في أن حبَّ الوطن غريزة أصيلة، وفطرة عريقة، في الكيان الإنساني، ويلعب التعايش السلمي دورًا نشيطًا في حفظ الوطن والدَّودِ عنه، فأُمسِتِ الحاجة ملحةً إلى انجلاء مقوِّمات التعايش السلمي في ضوء السنة النبوية وأثرها العميق في حماية الوطن.

أسئلة البحث

يحاول البحث الإجابة عن الأسئلة الآتية:

1. ما التأصيل الشرعي لمفهومَي التعايش السلمي وحماية الوطن في ضوء السنة النبوية؟
2. ما مقوِّمات التعايش السلمي المفضية إلى حماية الوطن من منظور السنة النبوية؟
3. ما موجبات التعايش السلمي وآثاره في حماية الوطن في هدي السنة النبوية؟

أهداف البحث

يرمي البحث إلى تحقيق الأهداف الآتية:

1. استجلاء التأصيل الشرعي لمفهومَي التعايش السلمي وحماية الوطن من منظور السنة النبوية، وإلماع مدى عناية السنة النبوية بحماية الوطن.
2. انكشاف أسس التعايش السلمي ومقوِّماته التي يفضي تحقيقها ورعيها إلى حماية الوطن في ضوء السنة النبوية.
3. انجلاء موجبات التعايش السلمي وآثاره وثمراته في حماية الوطن في ظلال السنة النبوية.

منهج البحث

ينتهج البحث المنهجين الآتين:

1. المنهج الاستقرائي. ويتمُّ استخدامه في تقصيِّ وتتبع مقوِّمات التعايش السلمي التي أفصحت السنة النبوية أنها تفضي إلى حماية الوطن وتقدمه.

2. المنهج الوصفي التحليلي: ويؤسّل بهذا المنهج إلى توصيف مقومات التعايش السلمي وأثرها في حماية الوطن، وتحليل نصوص الوحيين التي يتم الاحتجاج بها في تضاعيف البحث.

الدّراسات السابقة والإضافة العلميّة

تعدّ حماية الوطن مقصداً شرعيّاً، وضرورةً من ضرورات الحياة، ويلعب تثبيت مقومات التعايش السلمي في المجتمع دوراً مرموقاً في حفظ الوطن وتنميته. وعلى الرّغم من أن الكتابات والدّراسات في قضية التعايش السلمي متشعبة ومتضاربة، بيد أن الباحث لم يعثر - حسب اطلاعه - على دراسة تجمع بين التعايش السلمي وأثره في حماية الوطن، لاسيّما من منظور السنة النبوية، ونزجي أهمّ وأبرز الكتب والدّراسات والبحوث التي تناولت موضوع التعايش السلمي والوطن فيما يأتي:

بحث: "حب الوطن في ضوء السنة النبوية"¹، للباحثة ليلى محمد اسليم، تطرقت فيها إلى مسألة حب الوطن في السنة النبوية، وأبانت في المبحث الأول الحنين والحب للوطن، والدعاء للوطن، وتكلمت عن الرباط في الوطن رغم الابتلاءات، وفي المبحث الثاني أوضحت الاستشفاء بتربة الوطن والسعي إلى تحريره. وفي المبحث الثالث استعرضت مظاهر حب المسلمين للوطن، فذكرت حب المواطنين لبعضهم، والسعي إلى رفعة الوطن، وعدم الإفساد في الأرض. ثم خلّصت إلى بعض النتائج والتوصيات. ورغم تضمّن الدّراسة للخطوط العريضة ذات الصلة الوثقى بحب الوطن في السنة النبوية، إلا أنها دراسة مقتضبة متعلقة بحب الوطن، ولم تشتمل على أثر التعايش السلمي في حماية الوطن، كذلك لم تستوعب الأحاديث النبوية في هذا الشأن؛ لذا، فإن بحثنا سيركّز على استجلاء الصلة القويمة بين مقومات التعايش السلمي وحماية الوطن في ضوء منهاج السنة النبوية.

ودراسة بعنوان: "حب الوطن في ضوء الهجرة النبوية"

¹ مجلة جامعة فلسطين للأبحاث والدراسات، العدد الرابع، يناير 2013.

²، للباحث كمال صادق ياسين، تطرّق إلى معنى الوطن لغه واصطلاحًا، وأبان حدود الوطن. ثم تحدّث عن حب الوطن في ضوء النصوص الشرعية، ووضح حقوق الوطن. وتعرّض في الختام إلى تبيان منهج الوسطية في حب الوطن. وكانت دراسة الباحث حكرًا على حب الوطن، وتحديدًا في ضوء حادثة الهجرة النبوية فحسب، بيد أن بحثنا سيتطرّق إلى دراسة موضوع حماية الوطن، وأثر التعايش السلمي بين مكوّنات الوطن في ذلك، في ضوء السنة النبوية، وواقعنا المعاصر.

أما عبدالعزيز بن عثمان التويجري، فقد تناول موضوع التعايش السلمي في كتابه: "الإسلام والتعايش بين الأديان في أفق القرن 21"³، متحدّثًا عن مفهوم التعايش في اللغة والاصطلاح، وموضحًا أن الإسلام رسالة عالمية، وأن التعايش السلمي أصل أصيل في الرؤية الإسلامية، ثم أبان التعايش عند غير المسلمين، ثم طرح سؤالاً، مفاده: أن التعايش بين الأديان: كيف؟ ولماذا؟ وأجاب عنه. وتباين دراستنا عنه من حيث تركيزها على دور التعايش السلمي في حماية الوطن وتقدمه ونموه ورفقه، وذلك في ضوء الهدى النبوي.

وقد تعرّض الباحثان هاني المبارك وشوقي أبوخليل لموضوع التعايش السلمي في كتابهما: "الإسلام والتفاهم والتعايش بين الشعوب"⁴، فبيّنا أن التعايش جزء من عقيدة المسلم كصلاته، وأوضحا أن الرغبة في العيش المشترك ضرورية، وتحدّثا عن الأسس الإنسانية في المجتمع الإسلامي، ومبدأ التعددية العقائدية، وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبدأ حربًا قط، واستعرضا شهادات منصفة لعلماء الغرب عن تسامح الإسلام. ورغم اختلاف بحثنا عنه من حيث تناوله لموضوع مقومات التعايش السلمي وأثرها في حماية الوطن، في ضوء السنة النبوية، فإن الباحث سيشدّد على موضوعات التعايش والحوار والاعتراف بالآخر بنمطٍ أعمق، مستهدياً بروح السنة النبوية، ومقاصد الشريعة الإسلامية.

²مجلة التجديد، منتدى الفكر الإسلامي في كوردستان، العدد 4، السنة الأولى، 2010م.

³ المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة-إيسيسكو، المغرب، ط2، 1436هـ/2015م.

⁴ دار الفكر: دمشق، إعادة طبعة، 1424هـ/2004م.

وهناك بحث بعنوان: "فلسفة التعايش السلمي بين الأديان"⁵، للباحث عرفات كرم ستوني، حيث تحدّث عن مفهوم التعايش السلمي في الكتاب والسنة وعند الصحابة، ثم استعرض نماذج التعايش السلمي في إقليم كردستان العراق. وتباين دراستنا عنه من حيث استجلاء مقومات التعايش السلمي في السنة النبوية، ودورها في حماية الوطن.

وقد تحدّث يوسف القرضاوي في بحثه: "الوطن والمواطنة في ضوء الأصول العقدية والمقاصد الشرعية"⁶، عن مفهوم الوطن والمواطنة، وأن الحنين إلى الوطن فطرة، وأن الإخراج من الوطن محنة. ثم ذكر في الفصل الأول مواطنة المسلم وغير المسلم في المجتمع المسلم، المواطنة في العهد النبوي. وتطرّق في الفصل الثاني إلى مواطنة المسلم في غير المجتمع الإسلامي، وأبان حكم الإقامة في بلد إسلامي. ومما يجدر بالإلماح هنا، أنّ الكاتب لم يتحدّث عن مقوّمات التعايش السلمي التي تفضي إلى حماية الوطن ونموّه وانتعاشه، ولم يتطرق -أيضاً- إلى موجبات التعايش السلمي ودورها في حماية الوطن. ويختلف بحثنا عنه في كونه يجلّي أثر التعايش السلمي بمقوماته وموجباته، في حماية الوطن، من منظور السنة النبوية.

وبعد استعراض أهمّ الدّراسات السّابقة التي قدّر الباحث الحصول عليها حول موضوع التعايش السلمي وصلته الوثقى بحماية الوطن، انكشف للباحث أنّ هذا الموضوع يفتقر إلى مزيدٍ من البحث، وتحديدًا في ضوء السنة النبوية، وتناوله تناولاً علمياً دقيقاً. وهذا ما حدا بالباحث للخوض في موضوعات هذا البحث.

والله تعالى أدعو أن يتقبله بقبولٍ حسنٍ، وينبته نباتاً حسناً، ويجعله لوجهه الكريم خالصاً؛ إنه على كل شيء قدير.

⁵ مؤتمر مقوّمات السلم الاجتماعي، قراءة إسلامية في ضوء الواقع المعاصر، جامعة صلاح الدين، كلية العلوم الإسلامية، أربيل، 3-1/4/2014.

⁶ المجلس الأوربي للإفتاء والبحوث، 2014م.

الباحث

المبحث الأول: تأصيل مفهوم التعايش السلمي وحماية الوطن في السنة النبوية.
يرنو هذا المبحث استجلاء التأصيل الشرعي لمفهوم التعايش السلمي، وحماية الوطن، من منظور السنة النبوية، وذلك على الشاكلة الآتية.

المطلب الأول: التأصيل الشرعي لمفهوم التعايش السلمي من منظور السنة النبوية.

ثمة تعريفات متنوّعة لمصطلح (التعايش السلمي)، بيد أننا نختزل منها أبرزها وأعمقها دلالة على غرض البحث، وهو أن التعايش السلمي عبارة عن: "العيش المشترك مع الآخرين، ولا يكون التعايش إلا بوجود الألفة والمودة، ولا يعيش الإنسان مع غيره إلا إن وُجد بينهما تفاهم ورغبة بعيشةٍ مشتركةٍ لحمتها الألفة وسداها المودة والثقة"⁷.

ويُعرف أيضًا بأنه: "حالة الوفاق، والوثام، والتفاهم، والانسجام داخل المجتمع نفسه"⁸. والملحظ، أنّ هذا التعريف تحدّث عن جانب صغير من جوانب مفهوم التعايش السلمي، وهو وجود مظاهر التكاتف، وأشكال التضامن والتآخي، بين مكوّنات المجتمع المختلفة.

وتأسيسًا على ما سبق، فإن التعايش السلمي في نظر الباحث عبارة عن التعايش المشترك، بين مكوّنات المجتمع المتنوعة، من حيث الدِّيانا والثقافات والقوميّات والحضارات، في مودةٍ وأمنٍ واحترام متبادلٍ، واعتراف بالآخر، من حيث الحقوق والواجبات.

أما التأصيل الشرعي، للتعايش السلمي، فقد جلت الآيات القرآنية، مبادئ التعايش السلمي بين مكوّنات المجتمع، في شتى حلائب الحياة، ودعت المسلمين إلى التعايش

⁷ هاني المبارك، شوقي أبوخليل، الإسلام والتفاهم والتعايش بين الشعوب، 12.

⁸ محمد مطلق عساف، التوسط في الخطاب الديني وأثره على السلم الاجتماعي، 8.

مع الأديان والثقافات والأعراق والقوميات والأفليات الأخرى في المجتمع بسلام وأمان، وأن يتعاملوا مع أتباعهم وأشياعهم بأسلوب أحسن، وطريقة أطيب. ويؤكد القرآن الكريم أن التعايش السلمي فكرة إسلامية عريقة، وأنه لم يسبق القرآن الكريم دين من الأديان، ولا فلسفة من الفلسفات، ولا نظرية من النظريات، في إلماع هاته الفكرة والدعوة إليها وترسيخها بين طوائف المجتمع المتنوعة. والآيات القرآنية، في هذا المضمار، متضافرة ومتعاضدة، بيد أننا نجتزئ منها أكثرها دلالة على الموضوع، وأعمقها صلة بالغرض؛ ذلك أن البحث سينصب تركيزها أكثر على السنة النبوية.

من هنا، فقد أعلن كتاب الرحمن أن الله تعالى إنما جعل الناس شعوباً مختلفة، وأمماً متنوعة؛ من أجل التعارف والتعايش، وليس للصراع والصدام. قال تعالى: {يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ} [الحجرات:13]. "وذلك التعارف يستلزم الأمن والأمان والاستقرار والتعايش في المساحات المشتركة، وترك العنف والكيد والبغضاء، وتهيئة الأجواء المناسبة لتحقيق الأخوة الإنسانية والاستفادة من الآخرين"⁹. ولسعة مفهوم التعارف، فيمكن أن يستوعب جميع المعاني التي تدل على التعاون والتساكن والتعايش، وكذلك قيم الحوار، والجدل بالتي هي أحسن، والاحترام المتبادل¹⁰.

كذلك، فقد فرض الإسلام احترام الناس وتكريمهم من غير تمييز؛ ذلك أن الله عزوجل قد كرم الإنسان بغير استثناء، وأنه بئان الله تعالى، قال تعالى: {وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا} [الإسراء:70].

ومن أفصح الآيات القرآنية ترسيحاً لأسس التعايش السلمي في المجتمع، قوله سبحانه: {لَا يَنْهَلِكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ

⁹ حسن خالد المفتي، دور الشريعة الإسلامية السمحاء في تثبيت الأمن العالمي، 37.

¹⁰ التوبجيري، الإسلام والتعايش بين الأديان في أفق القرن 21، 22.

10 أثر التعايش السلمي في حماية الوطن في السنة النبوية: دراسة تحليلية في ضوء الواقع المعاصر

وَنُقَسِّطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ إِنَّمَا يَبْهَلِكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلْتُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ} [المتحنة: ٨ - ٩].

محل الدليل: لم ينة الله عزوجل عن البر، والصلة، والإحسان، والعدل للمشركين الذين لم ينتصبا لقتال المسلمين في الدين، وإخراجهم من ديارهم¹¹. فدللت الآية على أن الأصل والقاعدة المستمرة في العلاقة بين المسلمين وغيرهم هو السلم والتعايش السلمي.

وقد ارتصد القرابي(ت684هـ) للاستنباط من الآية بأسلوبه الماتع، فقال: "وأما ما أمر به من برهم ومن غير مودة باطنية، فالرفق بضعيفهم، وسد خلة فقيرهم، وإطعام جائعهم، وإكساء عاريهم، ولين القول لهم، على سبيل اللطف لهم والرحمة، لا على سبيل الخوف والذلة، واحتمال إذابتهم في الجوار مع القدرة على إزالته لطفًا منا بهم لا خوفًا وتعظيمًا، والدعاء لهم بالهداية، وأن يجعلوا من أهل السعادة، ونصيحتهم في جميع أمورهم في دينهم ودنياهم وحفظ غيبتهم إذا تعرض أحد لأذيتهم، وصون أموالهم وعبائهم وأعراضهم وجميع حقوقهم ومصالحهم، وأن يعانون على دفع الظلم عنهم، وإيصالهم لجميع حقوقهم"¹².

أما السنة النبوية، فقد أكدت دلالات الآيات القرآنية السابقة، وأصلت للتعايش السلمي تأصيلًا عميقًا، قولاً وعملاً؛ نزجي ذلك فيما يأتي:

- إن الرسول صلى الله عليه وسلم قد رسّخ في وثيقة المدينة المنورة (دستور المدينة)، أصول التعايش السلمي بين كل مكونات المجتمع، مع اختلاف الديانات والأعراق في الداخل، كما أسس السلام الخارجي بالمعاهدات والاتفاقيات التي أبرمها داخل جزيرة العرب وخارجها¹³. ومن ثمة، لو تأملنا في أول دستور نبوي مسطور في الإسلام، لعلمنا أن التعايش السلمي نابغ من جوهر الإسلام، وأنه جزء لا يتجزأ من كيان الإسلام؛ ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم آخى بين المسلمين من

¹¹ الطبري، جامع البيان، 22/571-573؛ القاسمي، محاسن التأويل، 9/207.

¹² القرابي، الفروق، 3/31.

¹³ عبدالله بن بيه، تعزيز السلم في المجتمعات المسلمة، ص33.

المهاجرين والأنصار بقبائلهم المختلفة، ولم يرغم اليهود ولفيقاً من المشركين على اعتناق الإسلام ولا على الخروج من المدينة، مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يتمتع بالسلطة والنفوذ بشكلٍ كاملٍ، بل استطرَّ وثيقة؛ لأجل الحماية الكاملة لحقوق غير المسلمين، بحُسابتهم مواطنين في الدولة، وكان من بنودها: «وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم، مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم»¹⁴. وقد بنى النبي صلى الله عليه وسلم هاته الوثيقة على أساس التعايش المشترك، والتكافل المشترك، والتناصر المشترك- في السلم والحرب- بين المسلمين وجيرانهم من اليهود. ومن هنا، فقد اعترف الإسلام بالأخوة الوطنية، والأخوة القومية، والأخوة الإنسانية¹⁵. وبهذا، استطاع الرسول صلى الله عليه وسلم استيعاب المجتمع المدني في أمةٍ واحدةٍ على الرغم من التنوع العقدي (المسلمون واليهود والوثنيون).

- إن في قيام الرسول صلى الله عليه وسلم لجنائز يهودي تثبتت قويمٌ لمبادئ التعايش السلمي، وترسيخ لأعمدة احترام كيان الإنسان، بغضِّ الطرف عن دينه، أو لونه، أو جنسه، أو عرقه، أو قوميته، أو هويته. فقد ثبت في صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: «كان سهل بن حنيف وقيس بن سعد قاعدتين بالقادسية، فمروا عليهما بجنائز، فقاما. فقيل لهما: إنهما من أهل الأرض، أي: من أهل الذمة. فقالا: إن النبي عليه الصلاة والسلام مرت به جنائز، فقام. فقيل له: إنهما جنائز

¹⁴ ابن هشام، السيرة النبوية، 34/3.

¹⁵ يوسف القرضاوي، الوطن والمواطنة، ص32.

يهودي، فقال: «أليست نفساً»¹⁶. وفي دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أنا شهيد أن العباد كلهم إخوة»¹⁷. أي: في الإنسانية.

- قديم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران، ستون ركباً، فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم، فدخلوا عليه مسجده بالمدينة، حين صلى العصر، عليهم ثياب الخبزات. وقد حانت صلاتهم فقاموا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «دعوه» فوصلوا إلى المشرق¹⁸. وهنا، اعتزم النبي عليه الصلاة والسلام أن يفسح للحوار مكانه، ويعلم أصحابه والمسلمين بعدهم تقبل الآخر، وعدم إقصائه وتهميشه وإلغائه، وأمسى هذا خطوة رشيدة من النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل تأسيس مجتمع يعترف أفراد بعضهم ببعض، فيحمون وطنهم من كل فتنة ومحنة، ويسعون لازدهاره في مختلف القطاعات.

- نلني في السيرة النبوية، وتعلم مدى إلحاف الرسول صلى الله عليه وسلم وإلحاحه على التعايش السلمي وتقديمه على الحقوق الرئيسة، منها: أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في صلح الحديبية تحلّوا من واجب العمرة إلى البيت بعد الإحرام، وذلك من أجل تحقيق السلام؛ ذلك أن المشركين صدوهم عن أداء واجب شرعي، بيد أن النبي حاورهم وفاوضهم ووقع معهم معاهدة سميت بـ (صلح الحديبية)، وقال: «والذي نفسي بيده لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله إلا أعطيتهم

¹⁶ أخرجه: البخاري، كتاب الجمعة، باب من قام لجنزة يهودي، 85/2. حديث رقم: 1312.

¹⁷ أخرجه: أحمد بن حنبل، 48/32، حديث رقم: 19293. قال المحقق شعيب الأرنؤوط: "إسناده ضعيف لضعف داود الطفاوي- وهو ابن راشد- قال ابن معين: ليس بشيء. وذكر له العقيلي في "الضعفاء" حديثاً باطلاً لا أصل له، ولجهالة أبي مسلم البجلي. قال الذهبي في "الميزان": لا يعرف. وبقية رجاله ثقات. إبراهيم بن مهدي: هو المصيصي، ومعتز: هو ابن سليمان".

¹⁸ ابن هشام، السيرة النبوية، 112/3-114.

إياها»¹⁹. قال الخطابي(ت288هـ) في شرح الحديث: " يريد -والله أعلم- المصالحة، والجنوح إلى المسالمة، وترك القتال في الحرم، والكف عن إراقة الدم فيه، وهو معنى تعظيم حرمت الله"²⁰.

- لقد جاء الإسلام بتأسيس الضرورات الخمس التي أتت الشرائع السماوية من أجل محافظتها ورعيها، وفي هذا الشأن، يقول أبو المقاصد الشاطبي(ت790هـ): "فقد اتفقت الأمة -بل سائر الملل- على أن الشريعة وضعت للمحافظة على الضروريات الخمس -وهي: الدين، والنفس، والنسل، والمال، والعقل- وعلمها عند الأمة كالضروري"²¹. وحفظ هاته الكليات ورعيها يقوّي ركائز التعايش السلمي في المجتمع.

وما سبق من التأصيل الشرعي للتعايش السلمي في الإسلام قليل من كثير، وصبابة من غدِير؛ ذلك أن في حياض الإسلام، وحبلة الشريعة أدلة أكثر، وبراهين أزيد، ترسخ مبادئ التعايش السلمي، وتجلي أن الإسلام سعى قولاً وعملاً من أجل إرساء هذه المبادئ في المجتمعات الإنسانية، وسيأتي مزيد تفصيل لهذا الأمر حين نتحدث عن مقومات التعايش السلمي في السنة النبوية.

المطلب الثاني: التأصيل الشرعي لمفهوم حماية الوطن في ضوء السنة النبوية.

الفرع الأول: مفهوم الوطن في اللغة والاصطلاح.

أولاً: في اللغة: اشتقت لفظة (الوطن) من الفعل الثلاثي المجرد (وطن يوطن وطنًا)، ويقصد بالوطن: المنزل الذي يقيم به الإنسان. وجمعه أوطان. وأوطان الغنم والبقر: مرابضها

¹⁹ أخرجه: البخاري، كتاب الشروط، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط، 193/3، حديث رقم: 2731.

²⁰ الخطابي، معالم السنن، 328/2.

²¹ الشاطبي، الموافقات في أصول الشريعة، 31/1.

وأماكنها التي تأوي إليها. ويقال: أوطن فلان أرض كذا وكذا، أي: اتخذها محلاً ومسكناً يقيم فيها²². وقد تقرّر في علم التصريف أن صيغة (المواطنة) من باب (المفاعلة) من الثلاثي المزيد فيه بحرف واحد تدلّ على التفاعل والمشاركة بين طرفين، فكأن المواطن يتناغم مع وطنه روحياً وجسدياً وشعورياً. وقد وردت كلمة (المواطن) مرة واحدة في كتاب الرحمن، قال تعالى: {لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ} [التوبة: ٢٥].

ثانياً: في الاصطلاح: عرف الجرجاني (ت816هـ) الوطن بأنه: "مولد الرجل، والبلد الذي هو فيه"²³. والمواطنة في الحقل السياسي تعني: "أن كل المواطنين في المجتمع متساوون في الحقوق والواجبات، وتعتمد على المساواة والحرية والمشاركة والمسؤولية الاجتماعية، (كل الناس فوق تراب الوطن سواسية بدون أي تمييز بسبب الدين، أو الجنس، أو اللون، أو المستوى الاقتصادي، أو الانتماء السياسي)"²⁴.

الفرع الثاني: التأصيل الشرعي لحماية الوطن في السنة النبوية.

يقصد بحماية الوطن في السنة النبوية: حبّ الوطن والانتماء إليه، والذبّ عنه، والإسهام في بنائه إنسانياً واجتماعياً واقتصادياً وعسكرياً، في ضوء الشريعة الإسلامية، بمقاصدها الجامعة، وأصولها الكلية.

وقد أعرب القرآن الكريم عن أهمية الأوطان في حياة الإنسان، وأن حبها فطرة متأصلة في النفس الإنسانية، من هنا، عدّ الإخراج من الوطن مثل القتل، قال تعالى: {وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اقْتُلُوا مَنْ دَرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ} [النساء: ٦٦]. ويفسر الرازي (ت606هـ) الآية بقوله: "جعل مفارقة الأوطان معادلةً لقتل النفس"²⁵.

²² ابن منظور، لسان العرب، 6/4868؛ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 6/120.

²³ الجرجاني، التعريفات، ص327.

²⁴ معهد البحرين للتنمية السياسية، معجم المصطلحات السياسية، 59، 2014م.

²⁵ الرازي، تفسير الرازي، 15/165.

ويفوح من هذا، أن الخروج والإخراج من الوطن أمرٌ شاقٌّ على الإنسان كقتله. بله مفارقة الأوطان المألوفة من أشدِّ المصائب، ومن ثمَّ، فُسِّرَ قوله تعالى: {وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقَّفْتُمُوهُمْ وَأَخْرَجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمْ} [البقرة: ١٩١] بالإخراج من الوطن²⁶.

وقد تكاثرت الأحاديث النبوية في التأسيس لمشروعية حب الوطن وضرورة حمايته، نزجي أبرزها فيما يأتي:

1. الحنين والاشتياق إلى الوطن: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة: «ما

أطيبك من بلدة وأحبك إليّ. ولولا أن قومك أخرجوني ما سكنتُ غيرك»²⁷. وقد وقف صلى الله عليه وسلم على الجزيرة - مكان قريب من مكة-، فقال: «والله إنك لخير أرض الله، وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجتُ منك ما خرجتُ»²⁸. وعن أنس رضي الله عنه يقول: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر، فأبصر درجات المدينة، أوضع ناقته، وإن كانت دابة حركها. قال أبو عبد الله: زاد الحارث بن عمير عن حميد: حركها من حبها»²⁹. واستنبط ابن حجر (ت852هـ) فقهاً نفيساً من الحديث قائلاً: "وفي الحديث دلالة على فضل المدينة، وعلى مشروعية حب الوطن، والحنين إليه"³⁰. ويقول ابن بطال (ت449هـ) "قوله: (من حبها) يعني لأنها وطنه، وفيها أهله وولده الذين هم أحب الناس إليه، وقد جبل الله النفوس على حب الأوطان والحنين إليها، وفعل ذلك عليه السلام،

²⁶ القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، 294/12.

²⁷ أخرجه: الحاكم في المستدرک، کتاب المناسک، 661/1، حديث رقم: 1787. وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه". ووافقه الذهبي.

²⁸ أخرجه: الترمذي، أبواب المناقب، باب في فضل مكة، 722/5، حديث رقم: 3925. وقال: "هذا حديث حسن غريب صالح".

²⁹ أخرجه: البخاري، كتاب الحج، باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة، 7/3، حديث رقم: 1802.

³⁰ ابن حجر، فتح الباري، 621/3.

وفيه أكرم الأسوة، وأمر أمته سرعة الرجوع إلى أهلهم عند انقضاء أسفارهم³¹. ويستطر أيضاً: "وتعجيل سيره صلى الله عليه وسلم إذا نظر إليها؛ من أجل أن قرب الدار يجدد الشوق للأحبة والأهل، ويؤكد الحنين إلى الوطن، وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسوة الحسنة"³². ويستشف ابن عبد البر (ت463هـ) من الحديث الفقه نفسه قائلاً: "وفيه بيان ما عليه أكثر الناس من حنينهم إلى أوطانهم، وتلفهم على فراق بلدانهم التي كان مولدهم بها ومنشأهم فيها"³³. وعلى هذا، فإن حب الوطن وحمایته والحنين إليه قرينة مشروعة يتقرب بها المسلم إلى الله تعالى؛ إذا صاحبه نيةً صالحةً.

2. الدفاع عن الوطن وحمایته: ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قُتل دون ماله فهو شهيد»³⁴. وثبت أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من قتل دون ماله فهو شهيد. ومن قتل دون أهله، أو دون دمه، أو دون دينه فهو شهيد»³⁵. وورد في صحيح مسلم أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! أ رأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: «فلا تعطه مالك». قال: أ رأيت إن قاتلني؟ قال: «قاتله». قال: أ رأيت إن قتلني؟ قال: «فأنت شهيد». قال: أ رأيت إن قتلته؟ قال: «هو في النار»³⁶. وقد اضطلع علماء الحديث بالاستنباط من هاته الأحاديث، وأفصحوا عن فقهها. يقول البغوي

³¹ ابن بطال، شرح صحيح البخاري، 4/453.

³² المصدر نفسه.

³³ ابن عبد البر، الاستذكار، 26/48.

³⁴ أخرجه: البخاري، كتاب المظالم والغصب، باب من قاتل دون ماله، 3/136، حديث رقم: 2480.

³⁵ أخرجه: أبوداود، كتاب السنة، باب في قتال اللصوص، 4/391، حديث رقم: 4774، واللفظ له؛ أخرجه: أحمد،

مسند سعيد بن زيد رضي الله عنه، 3/190، حديث رقم: 1652. وقال المحقق شعيب الأرنؤوط: "إسناده قوي".

³⁶ أخرجه: مسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدر الدم في حقه

وإن قتل كان في النار وأن من قتل دون ماله فهو شهيد، 1/124، حديث رقم: 140.

(ت516هـ): "ذهب عامة أهل العلم إلى أن الرجل إذا أريد ماله، أو دمه، أو أهله، فله دفع القاصد ومقاتلته، وينبغي أن يدفع بالأحسن فالأحسن، فإن لم يمتنع إلا بالمقاتلة، فقاتله، فأتى القتل على نفسه، فدمه هدر، ولا شيء على الدافع"³⁷. وذكر السندي (ت1138هـ) في شرح "دون ماله"، أن المراد منه عند ماله ومن أجل حفظه وحمايته³⁸.

وهاته الأحاديث تدل بجلاء على أن الدفاع عن الوطن وحمايته واجب، وأن من قُتل من أجل حفظه فهو من زمرة الشهداء؛ ذلك أن الوطن أعلى مالٍ يملكه الإنسان.

3. **الدعاء للوطن:** عن أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: «خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر أخدمه، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم راجعاً وبدا له أحد. قال: «هذا جبل يحبنا ونحبه». ثم أشار بيده إلى المدينة قال: «اللهم إني أحرم ما بين لابتها كتحریم إبراهيم مكة. اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا»³⁹. وقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما بمكة من البركة»⁴⁰. وقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد. وصححها، وبارك لنا في صاعها، ومدها، وانقل حماها»⁴¹. وقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم بارك لنا في مدينتنا، وبارك لنا في صاعنا، وبارك لنا في مدينتنا. اللهم إن إبراهيم عبدك وخليك ونبيك وإني عبدك ونبيك وإنه دعاك لمكة. وإني أدعوك للمدينة بمثل مادعاك لمكة ومثله معه»⁴².

³⁷ البغوي، شرح السنة، 249/10.

³⁸ السندي، سنن ابن ماجه بحاشية السندي، ص598.

³⁹ أخرجه: البخاري، كتاب الجهاد، باب فضل الخدمة في الغزو، 35/4، حديث رقم: 2889.

⁴⁰ أخرجه: مسلم، كتاب الحج، باب فضل المدينة ودعاء النبي فيها بالبركة، 994/2، حديث رقم: 1369.

⁴¹ أخرجه: البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب مقدم النبي وأصحابه المدينة، 66/5، حديث رقم: 3926.

⁴² أخرجه: مسلم، كتاب الحج، باب فضل المدينة ودعاء النبي فيها بالبركة، 1000/2، حديث رقم: 1373.

وقد تحدّث شراح الحديث عن مغزى قوله: "هذا جبل يحبنا ونحبه"، فقيل: هو على الحقيقة، ولا مانع من وقوعه؛ بحيث يخلق الله المحبة في بعض الجمادات. وقيل: هو على المجاز وهو أسلوب بلاغي، والمراد: أهل أحد⁴³.

ويتبدّى من الأحاديث أن حب الوطن ليس مقتصرًا على المشاعر والأحاسيس، بل ينجلي في الأقوال والأفعال، وأن أروع ما يتجلى به هو الدعاء للوطن بالأمن والأمان والسلم والعافية والرزق؛ إذ الدعاء تعبير صادق ينبع عن حب الوطن⁴⁴.

ويلوح للباحث، من هاته الأحاديث، أن حب النبي صلى الله عليه وسلم لمكة أو المدينة، كان تأثرًا بالبيئة التي عاش فيها؛ ذلك أنه أحب مكة وتشوّق إليها؛ إذ هي موطن ولادته، ومهبط وحيه، ومنزل بعثته. ثم حين هاجر صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وعاش فيها فألفها، أضحى يدعو الله تعالى تحبيب المدينة إلى نفسه بما يفوق حبه لمكة؛ إذ أحسّ بأن المدينة صارت وطنه، وبلده. وفي هذه الأحاديث دعوة صريحة إلى التأسى بالنبي صلى الله عليه وسلم في حب الوطن، ومشروعية الدعاء -الذي هو محُّ العبادة أو هو العبادة عينها- لتحقيق هذا الغرض المحمود. "ومن فقه هذا الحديث استحباب الدعاء للبلاد والأوطان، بنشر الأمن والأمان والعمران والسخاء والرخاء"⁴⁵.

وبناءً على ما تقدّم، فإن الباحث يوصي خطباء المساجد بوجه خاص، والمسلمين بوجه عام، بالدعاء للوطن الإسلامي، والإلحاح في دعائهم، لما فيه صلاح الوطن وازدهاره ورفقيه، وحفظه من مؤامرات الأعداء، وكيد الأشرار، ولا يصغون لأولئك الذين يتهمونهم بالتقرب من السلطة بسبب هذا الدعاء، أو

⁴³ ابن حجر، فتح الباري، 6/87.

⁴⁴ ليلي محمد اسليم، حب الوطن في ضوء السنة النبوية، ص9.

⁴⁵ كمال صادق، حب الوطن في ضوء الهجرة النبوية، ص112.

ينعتونهم بعلماء السلطة؛ ذلك أن هؤلاء لم يفهموا أو لم يريدوا أن يستوعبوا روح الأحاديث الصحيحة ومقاصدها التي أوردناها آنفاً.

4. **الرباط في الوطن رغم الأزمات:** فالمسلم يبقى في وطنه، رغم ما يعانيه من الفقر، ومهاجمة الأعداء؛ احتساباً للثواب عند الله تعالى. يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها»⁴⁶. ويقول صلى الله عليه وسلم: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون. لا يدعها أحد رغبة عنه إلا أبدل الله فيها من هو خير منه، ولا يثبت أحد على لأوائها وجهدها إلا كنت له شفيحاً أو شهيداً يوم القيامة»⁴⁷.

ويستنبط من الأحاديث أنها تحرض على المرابطة في الوطن، والمكوث فيه والصبر على مشاقه؛ إذ ترك الوطن والهجرة منه يفضي إلى تأخره من الناحية الاقتصادية والتعليمية والاجتماعية والتنمية وغير ذلك. وهذا ما نلمسه، في واقعنا المعاصر؛ ذلك أن عديداً من أهل الاختصاصات النادرة، والكفاءات المبدعة وغيرهم، في العالم الإسلامي، تركوا أوطانهم، ورحلوا إلى البلدان الغربية، فقدموا إبداعاتهم واختراعاتهم هنالك. وينضاف هذا إلى جملة الأسباب المفضية إلى تأخر العالم الإسلامي.

5. مما يجدر بالإلماع أن ثلثاً من فطاحلة فقهاء الإسلام جعلوا مفارقة الأوطان علةً مفضيةً إلى مشقة السفر مطلقاً، معللين استجابة دعوة المسافر بحجة معاناته وشدة حزنه بمفارقة وطنه. «ثلاث دعوات مستجابات، لا شك فيهن: دعوة المظلوم، ودعوة المسافر، ودعوة الوالد على ولده»⁴⁸. قال المناوي (ت1031هـ): "لأن

⁴⁶ أخرجه: البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب فضل رباط يوم في سبيل الله، 35/4، حديث رقم: 2892.

⁴⁷ أخرجه: مسلم، كتاب الحج، باب فضل المدينة، 992/2، حديث رقم: 1363.

⁴⁸ أخرجه: أحمد، مسند أبي هريرة رضي الله عنه، 480/12، حديث رقم: 7510. وقال المحقق شعيب الأرنؤوط:

"حسن لغيره".

السفر مظنة حصول انكسار القلب بطول الغربة عن الأوطان وتحمل المشاق والانكسار من أعظم أسباب الإجابة⁴⁹.
وتأسيساً على ما سبق، فإن حماية الوطن والسعي من أجل تقدمه وازدهاره أمر مشروع، وأن الولاء للوطن لا يتناقض مع الولاء للدين، إذا لم يصاحبه تعصب وإفراطاً.

المبحث الثاني: مقومات التعايش السلمي في حماية الوطن في ضوء السنة النبوية.
يروم هذا المبحث تسليط الضوء على أبرز مقومات التعايش السلمي التي يفضي وجودها ورعيها إلى حماية الوطن وتقدمه من منظور السنة النبوية، وذلك في الفروع الآتية.

الفرع الأول: العدل بين المواطنين.

يعدُّ العدل جوهر الإسلام، ومن مقاصده الأساسية؛ إذ بوجوده تتحقق سعادة الإنسانية، وانتشار السلام في الأرض. وحين يعزب العدل ويغيب، فإن الظلم يسود، وينتشر الخوف، وينعدم السلام، ويضطرب أمن الناس. والعدل قيمة إنسانية عظيمة، وحاجة بشرية لا استغناء عنها. ومن هنا، كان تحقيق العدل، في المنظور القرآني، مقصد الرِّسالات السماوية. قال الله تعالى: {لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ} [الحديد: 25].

وقد جلى الماوردي (ت450هـ) أهمية العدل كأساس للتعايش السلمي قائلاً: "هي عدل شامل يدعو إلى الألفة، ويبعث على الطاعة، وتتعمر به البلاد، وتنمو به الأموال، ويكثر معه النسل، ويأمن به السلطان... وليس شيء أسرع في خراب الأرض ولا أفسد لضمائر الخلق من الجور؛ لأنه ليس يقف على حد ولا ينتهي إلى غاية، ولكل جزء منه قسط من الفساد حتى يستكمل"⁵⁰. ثم يستطر فيقول: "ولست تجد فساداً إلا وسبب نتيجته

⁴⁹ المناوي، فيض القدير، 418/3.

⁵⁰ الماوردي، أدب الدنيا والدين، ص153.

الخروج فيه من حال العدل إلى ما ليس بعدل من حالي الزيادة والنقصان، فإذا، لا شيء أنفع من العدل، كما لا شيء أضر مما ليس بعدل" ⁵¹.

ولا يتحقق التعايش السلمي بين المواطنين إلا بالعدل في جميع حقول الحياة، في الحكم وسياسة الرعية، وفي القول، وفي توزيع ثروات الوطن، وفي تأمين فرص العمل، وفي دوائر التربية والتعليم والصحة، وجميع قطاعات الحياة.

وإذا استبان هذا، ووضح وجهه، فقد رفع الإسلام من قيمة العدل إلى حدٍّ أن طلب من المسلمين القيام بالعدل مع الأعداء والمخالفين في العقيدة، وعدم الجور معهم، وصرح بأن العدل معهم أقرب إلى تحقيق التقوى التي تعدُّ المعيار الفريد للتفاضل عند الله تعالى. قال الله تعالى: { وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۗ اَعْدِلُوا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى } [المائدة: 8]. وقد فسّر ابن كثير (ت774هـ) الآية قائلاً: "لا يحملنكم بغض أقوام على ترك العدل، فإن العدل واجب على كل أحد، في كل أحد، في كل حال" ⁵². وهذا يؤكد أن الإسلام حتى في حقلَي السياسة الداخلية والخارجية قد أعلن العدل المطلق مع كل أحد، ولم يجعله للفئة القوية دون الضعيفة، ولا للمجموعة الغالبة دون المغلوبة.

وقد سارت السنة النبوية على مهيع القرآن الكريم في عدل العدل من المقومات الرئيسة للتعايش السلمي وأثره العميق في حماية الوطن والانتماء إليه. فعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن أبيه قال: «بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة، في المكره والمنشط، والعسر واليسر، والأثرة علينا، وأن نقيم ألسنتنا بالعدل أينما كنا، لا نخاف في الله لومة لائم» ⁵³. وبهذا النمط، كان تحقيق العدل بين المواطنين من أساسيات نظام الحكم في الرؤية الإسلامية.

⁵¹ المصدر نفسه، ص157 .

⁵² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 62/2.

⁵³ أخرجه: أحمد، مسند عبادة بن الصامت رضي الله عنه، 389/37، حديث رقم: 22716. وقال المحقق شعيب الأرنؤوط: "حديث صحيح".

ومن خصائص العدل في الإسلام شموله لجميع مكوّنات الوطن، فالعدل في الإسلام مبدأ مطلق وشامل، لا يُستثنى منه مواطن، سواء كان مسلماً أو غير مسلم، والآيات القرآنية قد وكدت هذا، قال تعالى: {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ} [النساء:58]. وقد تقرّر في علم أصول الفقه أن المفرد المحلّي بالألف واللام من ألفاظ العموم⁵⁴، ومن هنا فإن كلمة (الناس) كلمة عامة مطلقة تشمل المسلم وغير المسلم.

وقد ترسّخت السنة النبوية هاته الشمولية، وصدّحت بأن ثوابها عظيم، وأجرها وفير، يقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إنّ المقسطين عند الله على منابر من نور، عن يمين الرحمن عزوجل- وكلتا يديه يمين- الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولّوا»⁵⁵.

وكان دأب الخلفاء الراشدين والصحابة وهجّيراهم تحقيق مبدأ العدل بين المواطنين والعيش في ظلاله، و"كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا نهى الناس عن شيء دخل إلى أهله، أو قال: جمع. فقال: إني نهيت عن كذا وكذا، والناس إنّما ينظرون إليكم نظر الطير إلى اللحم، فإن وقعتم وقعوا، وإن هبتم هابوا. وإني والله لا أوتى برجل منكم وقع في شيء مما نهيت عنه الناس إلا أضعفت له العقوبة لمكانه مني، فمن شاء فليتقدم ومن شاء فليتأخر"⁵⁶. وهاته القاعدة العظيمة التي أرساها عمر رضي الله عنه أضحت أساساً راسخاً في هرم مكافحة الفساد، وعضّ عليها الدول المتقدّمة بالنواجذ، في الوقت الحاضر، وبذلك قضوا على الفساد الإداري والمالي إلى حدّ بعيدٍ في حكوماتهم، وقدموا خدماتٍ جليلاً لمواطنيهم.

ويقرر ابن تيمية (ت728هـ) بنظرته الثاقبة "أن العدل نظام كل شيء؛ فإذا أقيم أمر الدنيا بعدل قامت وإن لم يكن لصاحبها في الآخرة من خلاق. ومتى لم تقم بعدل لم تقم

⁵⁴ الغزالي، المستصفى في علم الأصول، 110/2.

⁵⁵ أخرجه: مسلم، كتاب الإمارة، باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر، 1458/3، حديث رقم: 1827.

⁵⁶ أخرجه: عبدالرزاق، كتاب الجامع، باب لزوم الجماعة، 343/11، حديث رقم: 20713.

وإن كان لصاحبها من الإيمان ما يجزى به في الآخرة"⁵⁷. بل ذهب إلى أبعد من ذلك حين أكد أن الله تعالى يقيم الدولة العادلة وإن كانت كافرة؛ ولا يقيم الظالمة وإن كانت مسلمة. وأن الدنيا تدوم مع العدل والكفر، ولا تدوم مع الظلم والإسلام⁵⁸.

وقد فقاه تلميذه ابن القيم (ت 751هـ) في حقل السياسة الشرعية قائلاً: "ومن له ذوق في الشريعة، واطلاع على كمالها، وتضمنها لغاية مصالح العباد في المعاش والمعاد، ومجيئها بغاية العدل الذي يسع الخلائق. وأنه لا عدل فوق عدلها، ولا مصلحة فوق ما تضمنته من المصالح، تبين له أن السياسة العادلة جزء من أجزائها، وفرع من فروعها، وأن من أحاط علماً بمقاصدها ووضعها موضعها وحسن فهمه فيها لم يحتج معها إلى سياسة غيرها ألبتة"⁵⁹.

ويبرز للباحث أن العدل بين المواطنين مقوم رئيس من مقومات التعايش السلمي الذي يفرض على انتهاض المواطنين بحماية الوطن والانتماء إليه والسعي من أجل تقدمه وانتعاشه؛ ذلك أن من فوائد العدل وثمراته العظيمة استتباب الأمن في المجتمعات والحكومات، وحصول السكينة والاطمئنان في القلوب، وانتشار الخير والبركة والعمران والبناء في الدولة، وشعور المواطنين بالاستقرار، وحدوث الوئام بين المسؤولين والمواطنين، والقضاء على جميع الاضطرابات الاجتماعية والمشكلات التي سببها الظلم والجور، في القديم والحديث.

الفرع الثالث: المساواة بين المواطنين.

قرّر الإسلام المساواة بين المسلمين وغيرهم من أتباع الديانات الأخرى، في العلاقات الإنسانية، أو المساواة القانونية أو المدنية، وأثبت فقهاء الإسلام القاعدة الفقهية: "لهم ما

⁵⁷ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، 146/28.

⁵⁸ المصدر نفسه.

⁵⁹ ابن القيم، الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية، 5.

للمسلمين، وعليهم ما على المسلمين⁶⁰، فهم متساوون في الحقوق والواجبات، في ظلّ الدولة المسلمة؛ ذلك أن المجتمع الفارغ من المساواة، يفتقد الحرية والعدل والسلام، وينتشر فيه الظلم والاعتداء والفساد، ويأكل الغنيّ الفقير، ويغلب القويّ الضعيف.

وقد أعلن الإسلام أن المساواة مبدأ إسلامي راسخ، ومقصد من مقاصده العليّة، أجهض جميع نظريّات التفاضل بين الناس على أساس الأديان والأجناس والأعراق والألوان واللغات. وعدّ التقوى والتسابق في العمل الصالح المعيار الفريد، والميزان الوحيد، للتفاضل عند الله تعالى، قال سبحانه: {يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ} [الحجرات: 13].

وقد أكد النبي عليه الصلاة والسلام هاته الحقيقة القرآنية قائلاً: «يا أيها الناس! ألا إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا أحمري على أسود، ولا أسود على أحمري، إلا بالتقوى»⁶¹. والملحظ، أن النبي صلى الله عليه وسلم استخدم لفظ (الناس)، وهو من ألفاظ العموم في أصول الفقه⁶²، فهو خطاب موجّه إلى الناس جميعاً، وثبّه الناس بأداة التنبيه (ألا) بأن ربهم واحد، وأنهم متساوون في الأصل الإنساني؛ لذا، فلا داعي إلى التفاضل بأي لونٍ من الألوان إلا بالتقوى والعمل الصالح، وإعمار الأرض.

وقد نفّد النبي صلى الله عليه وسلم مبدأ المساواة بين المواطنين في أشق الأبواب وهو باب الحدود والجنايات، ناهيك عن المجالات الأخرى في الحياة. فعن عائشة رضي الله عنها أن قريشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت. فقالوا: ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقالوا: ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم

⁶⁰ الكاساني، بدائع الصنائع، 37/2؛ النووي، المجموع شرح المذهب، 117/12.

⁶¹ أخرجه: أحمد، 474/38، حديث رقم: 23489. وقال الهيثمي: "رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح"، مجمع الزوائد

ومنبع الفوائد، 336/3.

⁶² الأمدي، الإحكام في أصول الأحكام، 289/2.

فكلمه أسامة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتشفع في حد من حدود الله». ثم قام، فاخترط. ثم قال: «إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد. وإيم الله! لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»⁶³. وبهذا، أثبتت السنة النبوية مبدأ المساواة بين المواطنين، وطبقت على واقع الأرض، وأدحضت التعليمات والتطبيقات الفاسدة الغاشمة التي كانت تسير عليها الأمم الغابرة من تمييز بين المواطن القوي والمواطن الضعيف، أمام القانون. وكذلك الدول، في العصر الحاضر، بتقسيم المواطنين إلى الدرجة الأولى، والدرجة الثانية، والطبقة العليا، والطبقة الدنيا.

ولم تكن المساواة التي رسخها الإسلام بين مكونات المجتمع المتنوعة، مقيدة وجزئية، بل كانت مطلقة من غير قيود، ولا استثناءات؛ غايتها تحقيق التعارف الإنساني، والتدافع الحضاري. ومن هنا، فإن المواطن حين يدرك أن المساواة تُطبق في وطنه، ولا يشاهد تمييزاً بين المواطنين، فإنه يحمي هذا الوطن، ويزيد انتماءه إليه وحببه له والسعي من أجل تطويره وبناءه في جميع حلائب الحياة. ونقيض ذلك، إذا انعدمت المساواة بين المواطنين، فإن الانتماء إلى الوطن يوهن كبيت العنكبوت، ويمسي الوطن عُرضةً لجميع صنوف الفساد، والخراب والزوال.

الفرع الثالث: الاعتراف بالآخر.

إن الاعتراف بالآخر الديني والقومي والعِرقي، مقوم رئيس للتعايش السلمي في المجتمع، وركن أساس في حماية الوطن؛ ذلك أن انعدام هذا الاعتراف يعرض المجتمع لهزات عنيفة، ويفقد المواطنون الانتماء إلى الوطن والسعي من أجل تطويره. والوطن في أحضان هذا الصراع لا يتطور، ويمسي من السهل اختراقه داخلياً وخارجياً. من هنا، قرّر القرآن الكريم مبدأ التعددية العقائدية، واعترف به، وسعى إلى ترسيخه بين أفراد المجتمع؛ ذلك أن الإسلام أدرك أن المجتمع لا يستقر، وأن الوطن لا يُحمى إلا بإقرار هذا المبدأ. قال تعالى: { لَكُمْ دِينُكُمْ

⁶³ أخرجه: البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث الغار، 175/4، حديث رقم: 3475.

وَلِي دِينٍ { [الكافرون: 6]. وقال عزوجل: { فَلِذَلِكَ فَادَّعَىٰ وَأَسْتَقَمَّ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابِي وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلَكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ } [الشورى: 15].

وقد قررت السنة النبوية الاعتراف بالآخر في المجتمع المسلم، وأكدت على مبدأ التعددية العقائدية، من ذلك أن النبي عليه الصلاة والسلام قبل استضافة اليهود، حين دعاه للأكل معه في منزله. «عن أنس رضي الله عنه أن يهوديًا دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى خبز شعير، وإهالة سنخة، فأجابه»⁶⁴.

وكان النبي عليه الصلاة والسلام يزور مرضى أهل الكتاب، فعن أنس رضي الله عنه قال: «كان غلام يهودي يخدم النبي عليه الصلاة والسلام، فمرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعوده، فقعده عند رأسه، فقال له: أسلم. فنظر إلى أبيه وهو عنده، فقال له: أطع أبا القاسم، فأسلم. فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول: «الحمد لله الذي أنقذه من النار»⁶⁵.

بل إن النبي عليه الصلاة والسلام مات ودرعه مرهون عند يهودي. «عن عائشة رضي الله عنها، قالت: اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودي طعامًا ورهنه درعه»⁶⁶. "قال العلماء: والحكمة في عدوله عليه الصلاة والسلام عن معاملة مياسير الصحابة إلى معاملة اليهود، إما بيان الجواز؛ أو لأنهم لم يكن عندهم إذ ذاك طعام فاضل عن حاجتهم، أو خشى أنهم لا يأخذون منه ثمنًا أو عوضًا، والله تعالى أعلم"⁶⁷. ويبدو للباحث أن الاحتمال الأول، وهو بيان الجواز، هو الراجح؛ ذلك أن أثرياء الصحابة كانوا كثيرين، فلا حاجة إلى الاستدانة من يهودي، مع وجود هذا الكم من أغنياء الصحابة.

⁶⁴ أخرجه: أحمد بن حنبل، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه، 424/20، رقم الحديث: 13201. قال المحقق شعيب الأرنؤوط: "إسناده صحيح على شرط مسلم، رجاله ثقات رجال الشيخين غير أبان -وهو ابن يزيد العطار- فمن رجال مسلم".

⁶⁵ أخرجه: البخاري، كتاب الجنائز، باب من انتظر حتى تدفن، 94/2، حديث رقم: 1356.

⁶⁶ أخرجه: البخاري، كتاب الرهن، باب الرهن عند اليهود وغيرهم، 143/3، حديث رقم: 2513.

⁶⁷ المباركفوري، تحفة الأحوذى، 340/4.

وقد قسم النبي صلى الله عليه وسلم الجيران إلى ثلاثة أنواع قائلا: «الجيران ثلاثة: فمنهم من له ثلاث حقوق، ومنهم من له حقان ومنهم من له حق واحد، فأما الذي له ثلاث حقوق: فالجار المسلم القريب له حق الإسلام وحق الجوار وحق القرابة. وأما الذي له حقان: فالجار المسلم له حق الجوار وحق الإسلام. وأما الذي له حق واحد فالجار الكافر له حق الجوار»⁶⁸. وظاهر الحديث إثبات حق الجوار للمشارك بمجرد الجوار⁶⁹.

وقد أشرب الصحابة حب السنة النبوية والسير على نولها، فهذا ابن عمر رضي الله عنهما يقول لغلام له يسليخ شاة: «ويلك! إذا فرغت فابدأ بجارنا اليهودي، فقبل له: يا أبا عبد الرحمن كم تذكر هذا اليهودي! قال: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصي بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»⁷⁰.

وترسيخاً لمبدأ الاعتراف بالآخر، والتعددية العقائدية، والتنوع الثقافي، في الرؤية الإسلامية، أقر الإسلام الحرية الدينية في المجتمع، ولم يعترف بإيمان المكره. وأعلن القرآن الكريم أنه: {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} [البقرة: ٢٥٦].

ومما يجدر بالإلماع هنا، ما قاله ابن القيم في هذا السياق بإحكام وإتقان: "لم يكره - النبي - أحداً قط على الدين، وإنما كان يقاتل من يحاربه ويقاتله، وأما من سلمه وهادنه فلم يقاتله ولم يكرهه على الدخول في دينه... ومن تأمل سيرة النبي صلى الله عليه وسلم تبين له أنه لم يكره أحداً على دينه قط، وأنه إنما قاتل من قاتله، وأما من هادنه فلم يقاتله ما دام مقيماً على هدنته، لم ينقض عهده، بل أمره الله تعالى أن يفني لهم بعهدهم ما استقاموا له، كما قال تعالى: {فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم}. فلما قدم المدينة صالح اليهود وأقرهم

⁶⁸ أخرجه: الطبراني، مسند الشاميين، 339/3، حديث رقم: 2430. قال الهيثمي: "رواه البزار عن شيخه عبد الله بن

محمد الحارثي، وهو وضاع" 8/87.

⁶⁹ الغزالي، إحياء علوم الدين، 2/112.

⁷⁰ أخرجه الطبراني، المعجم الكبير، 13/97، حديث رقم: 13739. فيه إسماعيل بن بشير بن سليمان الكوفي، وهو يهيم

في غير حديث. الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، ص 224.

على دينهم، فلما حاربوه ونقضوا عهده وبدعوه بالقتال قاتلهم، فمن على بعضهم، وأجلى بعضهم، وقاتل بعضهم. وكذلك لما هادن قريشًا عشر سنين لم يبدأهم بقتال حتى بدعواهم بقتاله ونقض عهده، فحينئذ غزاهم في ديارهم، وكانوا هم يغزونه قبل ذلك كما قصدوه يوم الخندق، ويوم بدر - أيضًا - هم جاءوا لقتاله، ولو انصرفوا عنه، لم يقاتلهم⁷¹.

وسار على نهج الخلفاء الراشدين، ومن ذلك ما فعله عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع أهل إيلياء (القدس)، حيث وقع معهم صلحًا نصَّ فيه على حرَّيتهم الدينيَّة، وحرمة معايدهم وشعائرتهم، ومما جاء فيه: "هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان: أعطاهم أمانًا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم وسائر ملَّتِها، لا تُسكَّن كنائسهم، ولا تُهدم ولا يُتَقَصَّ منها، ولا من حرَّها، ولا من صليبيها، ولا من شيء من أموالهم، ولا يُكرهون على دينهم، ولا يُضارُّ أحد منهم..."⁷².

وما ذكرناه لا يفضي إلى مسح الهوية الإسلامية، أو تذويبها، بل هو من صميم العقيدة الإسلامية، ومقاصده العلية.

ويلوح للباحث أنه عندما يغيب ثقافة الاعتراف بالآخر في الوطن الواحد، فإن الصراع والتعصب يتبوأ مكانها؛ لذا، فإن الواجب هو قيام علماء المسلمين ببث ثقافة التعارف تحت (فقه التعارف) الداعي إلى الاعتراف بوجود الآخر المخالف، والاستفادة من التجارب النافعة للحضارات والثقافات الأخرى.

المبحث الثالث: موجبات وآثار التعايش السلمي في حماية الوطن في السنة

النبوية.

يروم هذا المبحث التحدث عن آثار التعايش السلمي ودورها في حماية الوطن في ظل السنة النبوية، وذلك في الأفرع الآتية.

⁷¹ ابن قيم الجوزية، هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى، ص 237-238.

⁷² الطبري، تاريخ الأمم والملوك، 449/2.

الفرع الثاني: الانتماء للوطن.

إن من آثار التعايش السلمي في المجتمع ودوره النشيط في حماية الوطن تعميق الانتماء للوطن؛ ذلك أن الانتماء الحقيقي من أقوى الأسلحة الوقائية والدفاعية والهجومية لحماية الوطن، فهي ترسخ العلاقات الوطنية بين مكونات المجتمع المتنوعة، وتزيح عنهم الطائفية والتعصب، وهما أداتان رئيستان في تمزيق أبناء الوطن باشتعال جذوة الفتنة والحرب بينهم. ومن هنا، فإن "الانتماء للوطن وصيانته والحفاظ عليه، هو قيمة إسلامية؛ فأوطنانا قطعة من جسد الإسلام، وأهله جزء من أجزائه، ومؤسساته جزء لا يتجزأ منها، أما عدم الانتماء، فإنه يولد الفتور والسلبية واللامبالاة، وعدم تحمّل المسؤولية"⁷³. وبالانتماء، يتعرف المواطن على تاريخ وطنه، وحضارته، وماضيه، ثم يساهم في تطوير حاضره، وبناء مستقبله. بيد أننا نجزم أن الانتماء الرئيس هو الانتماء لدائرة الإسلام، ومنه يتشعب الانتماءات الأخرى مثل: الانتماء للأسرة، والوطن، والعشيرة.

ومن هنا، كانت الفكرة الرئيسة التي ركزت عليها وثيقة المدينة هي ألا يتحول الاختلاف بين مكونات المجتمع المتنوعة إلى سبب عدواني، وأن على جميع المواطنين أن يمسوا سنداناً لهذا الوطن، وأن يحموه ويمنعوا أي عدوان يتسرب إليه. فإذا تسرب إليه عدوان، فيجب على جميع المواطنين رد ذلك العدوان، والدفاع عن الوطن الذي يجمعهم⁷⁴.

وإذا تحقق الانتماء الذي هو ثمرة التعايش السلمي فإن المواطن سيلتزم بالنظام العام في الدولة، ويساهم في الأعمال الخيرية، ويؤدي عمله ووظيفته بإتقان وإخلاص، ويتخذ الحوار أساساً لحل المشكلات وفضّ الخصومات بين أفراد المجتمع، ويحافظ على نظافة ونقاوة

⁷³ الانتماء للوطن ما بين عوامل تؤثر فيه أو تتأثر به في ظل الشريعة الإسلامية، شوهدي في 2018/9/5

http://www.alukah.net/publications_competitions/0/54565/#ixzz5QGBup4Ee

⁷⁴ البوطي، سنة الاختلاف والحوار، ص32.

وطنه، ويحمي المرافق العامة، ويرسخ الاستقرار في الوطن. وبالجملة، يسعى إلى كل ما فيه خير وطنه، ويتجنب كل ما فيه شر لوطنه. ولذلك، لما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة آخى بين المهاجرين والأنصار، وسطر وثيقة المدينة التي كفلت حقوق جميع المواطنين، واحترمت الديانات والثقافات الأخرى، وبهذا الشكل، استطاع النبي صلى الله عليه وسلم تعزيز ثقافة الانتماء للوطن (المدينة) بين المواطنين، فانتفض المواطنون على شتى ألوأنهم ودياناتهم وثقافتهم ولغاتهم بالعمل من أجل تقدم الوطن في جميع حقول الحياة. وعلى الرغم من أن حب الوطن والتشوف إليه أمر فطري جبلي، إلا أن نظام العولمة والاندماج الدولي قد أثرت سلبيًا على هذا الشعور الإنساني، في واقعنا المعاصر، فأوهنته. وهذا يفترق إلى تنمية حب الوطن وترسيخه في عقل المواطن المعاصر. ولتعزيز الانتماء إلى الوطن، فإن الباحث يقترح ما يأتي:

1. انتهاض الحكومات، في العالم الإسلامي، بتربية الشباب والمواطنين على الانتماء الحقيقي للوطن، والتثقف بسلح العلم حتى يمسا مقتدرين على ازدهار الوطن، وذلك من خلال وزارات التربية والتعليم العالي والثقافة والأوقاف والشؤون الدينية.
2. اضطلاع جميع مؤسسات الإعلام بحسبانها السلطة الرابعة بتخصيص إعلانات وبرامج توعوية تثقيفية لتقوية انتماء المواطنين إلى أوطانهم، وتبيان أن التشوق إلى الوطن والانتماء إليه بشكل إيجابي كما طلبه الإسلام من واجب المسلم في زمن العولمة، ومن عوامل ازدهار الوطن.

الفرع الثاني: تقدم الوطن وازدهاره.

إن التعايش السلمي بين مختلف شرائح الوطن يفضي إلى انتهاض المواطنين بحماية وطنهم، والحنين إليه إذا غاب عنه، والدفاع عنه إذا تعرض لأي اعتداء، وحينئذ يحب المواطن وطنه ويسعى بكل إخلاص وتفانٍ من أجل تطوره وتقدمه، حتى في أشق الظروف، وأصعب الأحوال.

وقد اعتنتِ السنة النبوية اعتناءً فائقاً، واهتماماً بارزاً، بمجالات تقدم الوطن ورقية، وجعلت كل مواطنٍ مسؤولاً مباشراً عن رعيته ووظيفته وعمله، وقعدت القاعدة السيدة: «كلكم راع وكلكم مسئول. فالإمام راع وهو مسئول. والرجل راع على أهله وهو مسئول. والمرأة راعية على بيت زوجها وهي مسئولة»⁷⁵.

وإن تطبيق مضامين هذا الحديث النبوي، والقاعدة النبوية، لكفيلٌ بتحويل الوطن إلى وطنٍ متقدّم ومزدهر، في جميع مجالات الحياة؛ إذ حين يشعر المواطن بمسؤوليته إزاء وطنه، فإنه يؤدي عمله بإتقانٍ، ويساهم في تقدم وطنه بفعاليةٍ ونشاط، فيضحي الطبيب من أجل المريض، والمدرس من أجل تربية وتعليم أبناء الوطن، والمهندس من أجل إعمار الوطن، والقاضي من أجل إقامة العدل، والدولة من أجل تأمين حياةٍ سعيدةٍ للمواطنين، وهكذا دواليك.

كذلك، حرصت السنة النبوية على أن تغرس في المواطن حب العمل من أجل تقدم الوطن، وكمثالٍ، فقد حثت على غرس الأشجار، وإن قامت القيامة. فعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن قامت على أحدكم القيامة، وفي يده فسيلة فليغرسها»⁷⁶. وفي الحديث اعتناءً بالغٍ بالجانب الزراعي، والحقل البيئي، وقيمة العمل والوقت، في حياة الشعوب والأمم.

الفرع الثالث: الأمن الوطني.

يعدُّ الأمن والاستقرار نعمةً عظيمةً، وعاملاً رئيساً من عوامل سعادة الإنسان، وانتعاش الأوطان؛ ذلك أن الأفكار إنما تُنتج، والعقول تنتج، والأوطان تزدهر، والبلاد تتعمر، والشعوب تتقدم، في ظلِّ الأمن والسلام. ومن هنا، فقد حدد الماوردي (ت450هـ)

⁷⁵ أخرجه: البخاري، كتاب النكاح، باب [قوا أنفسكم وأهليكم نارا]، 26/7، حديث رقم: 5188.

⁷⁶ أخرجه: أحمد، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه، 251/20، حديث رقم: 12902. قال الميثمي: " رجاله أثبات ثقات ". مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، 63/4.

قواعد صلاح الدنيا ونظام عمرائها بستة أشياء، وهي: "دين متبع، وسلطان قاهر، وعدل شامل، وأمن عام، وخصب دائم، وأمل فسيح"⁷⁷. ثم يجلي الماوردي الآثار المهمة للأمن في الحياة فيقول: "وأما القاعدة الرابعة فهي أمن عام تطمئن إليه النفوس، وتنتشر به الهمم، ويسكن فيه البريء، ويأنس به الضعيف، فليس لخائف راحة، ولا لحاذر طمأنينة... فالخوف يقبض الناس عن مصالحهم، ويحجزهم عن تصرفهم، ويكفهم عن أسباب المواد التي بها قوام أودهم، وانتظام جملتهم"⁷⁸.

وإذا تمهد هذا، فإن الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية، قد بيّنت أهمية الأمن الوطني وضرورته في الحياة، فمن الآيات القرآنية امتنان الله تعالى على قريش بنعمة الأمن، قال تعالى: {لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ إِخْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطَعَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ} [قريش: ١ - ٤]. وقوله سبحانه: {وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ} [النحل: ١١٢].

أما السنة النبوية، فقد جازمت بأنّ الأمن والسلام من أسباب السعادة والازدهار، فقال صلى الله عليه وسلم: «من أصبح منكم آمناً في سربه، معافى في جسمه، عنده قوت يومه، فكأنما حيزت له الدنيا»⁷⁹.

واستكمالاً لتحقيق الأمن الوطني، فقد حرم الإسلام على المواطن أن يخون وطنه، ويتجسس على سيادته واستقراره وأمنه، ويتآمر ضده، ويصطفّ مع أعدائه، إزاء منفعة مادية أو غير ذلك؛ ذلك أن المسلم الحقيقي من أمنه الناس على دمائهم وأعراضهم وأموالهم. قال عليه الصلاة والسلام: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»⁸⁰.

⁷⁷ المصدر نفسه، ص 148.

⁷⁸ أدب الدنيا والدين، ص 157.

⁷⁹ أخرجه: الترمذي، كتاب الزهد، باب: في التوكل على الله، 4/ 574. حديث رقم: 2346. وقال الترمذي: "هذا حديث حسن غريب".

⁸⁰ أخرجه: البخاري، كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، 11/1، حديث رقم: 10.

خاتمة

بعد تسطير البحث، أرف أوان كتابة النتائج وقيد التوصيات.

أولاً: النتائج

1. التعايش السلمي عبارة عن التعايش المشترك، بين مكونات المجتمع المتنوعة، من حيث الدِّيانا والثقافات والقوميّات والحضارات، في مودة وأمن، واحترام متبادل، واعتراف بالآخر، من حيث الحقوق والواجبات. أما حماية الوطن في السنة النبوية فيقصد به: حبّ الوطن والانتماء إليه، والذبُّ عنه، والإسهام في بنائه إنسانياً واجتماعياً واقتصادياً وعسكرياً، في ضوء الشريعة الإسلامية.
2. تكاثرت الأحاديث النبوية في التأصيل لمشروعية حب الوطن وضرورة حمايته، وأصلت السنة النبوية للحنين والاشتياق إلى الوطن، وأوجبت حمايته وحفظه، وعدت من مات في سبيل الوطن من تعداد الشهداء، وشرعت الدعاء للوطن بالازدهار والتقدم، كذلك، حثت على الرباط في الوطن والمكوث فيه رغم المحن والشدائد.
3. سنّت السنة النبوية، مقوماتٍ رئيسةً للتعايش السلمي، بين مكونات الوطن، تفضي رعيها ووجودها إلى حماية الوطن وتقدمه، وهي: العدل بين المواطنين، والمساواة بينهم، والاعتراف بالآخر الديني، وأقرت مبدأ التعددية العقائدية بين شرائح الوطن.
4. للتعايش السلمي آثارٌ وثمرات إيجابية في حماية الوطن من منظور السنة النبوية، وهي: تعميق الانتماء للوطن، وسعي المواطنين من أجل تقدم الوطن وانتعاشه في شتى حلائب الحياة، واستتباب الأمن الوطني، وهو عامل فعال في حماية الوطن، داخلياً وخارجياً.

ثانيا: التوصيات

انتهاض وزارات التربية والتعليم العالي، في العالم الإسلامي، بتضمين مناهجها، مقرر دراسي يجلي أهمية ثقافة التعايش السلمي في المجتمع، وتوجيه الطلبة اتجاه القبول بالآخر، والتأكيد على القيم الإسلامية الإنسانية من كرامة الإنسان وإقامة العدل.

1. قيام وسائل الإعلام المختلفة بوصفها السلطة الرابعة بإسهام نشيط في بث برامج

توعوية، تغرس في قلوب المواطنين مقومات التعايش السلمي.

2. اضطلاع خطباء المساجد بوجه خاص، والمسلمين بوجه عام، بالدعاء للوطن

الإسلامي، والإلحاح في دعائهم، لما فيه صلاح الوطن وازدهاره ورفقيه، وحفظه من

مؤامرات الأعداء، وكيد الأشرار، ولا يصغون لأولئك الذين يتهمونهم بالتقرب من

السلطة بسبب هذا الدعاء، أو ينعتونهم بعلماء السلطة؛ ذلك أن هؤلاء لم يفهموا

أو لم يريدوا أن يستوعبوا روح الأحاديث الصحيحة ومقاصدها.

المصادر والمراجع

Ābādī, Muḥammad Ashraf ibn Amīr ibn ‘Alī ibn Ḥaydar, ‘Awn al-Ma‘būd wa-ma‘ahu Ḥāshiyat Ibn al-Qayyim, Bayrūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah, second edition, 1415h.

‘Abd al-Ra‘ūf ibn Tāj al-‘ārifīn ibn ‘Alī al-Munāwī, Fayḍ al-qadīr sharḥ al-Jāmi‘ al-Ṣaghīr, Bayrūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah, Ṭ1. 1415h.

‘Abd al-Razzāq ibn Hammām ibn Nāfi‘, al-muṣannaf, Bayrūt, al-Maktab al-Islāmī, second edition, 1403h.

Abū Dāwūd Sulaymān ibn al-Ash‘ath. Sunan Abī Dāwūd. Muḥammad Muḥyī al-Dīn ‘Abd al-Ḥamīd, Bayrūt : al-Maktabah al-‘Aṣrīyah.

Aḥmad ibn Muḥammad ibn Ḥanbal, Musnad Aḥmad, Shu'ayb al-Arna'ūt-
'Ādil Murshid, wa-ākharūn, Mu'assasat al-Risālah, first edition, 1421h.

Al-Āmidī, 'Alī ibn Muḥammad, al-Iḥkām fī uṣūl al-aḥkām, Bayrūt, Dār al-
Kitāb al-'Arabī, first edition, 1404h.

Al-Baghawī, Abū Muḥammad al-Ḥusayn ibn Mas'ūd, sharḥ al-Sunnah,
taḥqīq: Shu'ayb al-rn'wṭ-mḥmd Zuhayr al-Shāwīsh, Dimashq, al-Maktab
al-Islāmī, second edition. 1403h.

Al-Bukhārī, Muḥammad ibn Ismā'īl, Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Dār Ṭawq al-
najāh, first edition, 1422h.

Al-Būṭī, Muḥammad Sa'īd Ramaḍān, sanat al-Ikhtilāf wa-al-ḥiwār,
ḍimna Kitāb: al-Ḥiwār sabīl al-ta'āyush ma'a al-ta'addud wa-al-ikhtilāf,
Bayrūt, Dār al-Fikr al-mu'āṣir, first edition, 1415h.

Al-Ghazālī, Abū Ḥāmid Muḥammad ibn Muḥammad, al-Mustaṣfā fī 'ilm
al-uṣūl, t: Muḥammad ibn Sulaymān al-Ashqar, Bayrūt, Mu'assasat al-
Risālah, first edition. 1417h

Al-Ghazālī, Abū Ḥāmid Muḥammad ibn Muḥammad, Iḥyā' 'ulūm al-Dīn,
Bayrūt, Dār al-Ma'rifah.

Al-Ḥākim, Muḥammad ibn Abdullāh, al-Mustadrak 'alā al-ṣaḥīḥayn.
Muṣṭafā 'Abd-al-Qādir 'Aṭā, Bayrūt, Dār al-Kutub al-'Ilmīyah, first
edition, 1411h.

Al-Jurjānī, 'Alī ibn Muḥammad, al-'ryfāt. Ibrāhīm al-Abyārī, Bayrūt, Dār
al-Kitāb al-'Arabī, first edition. 1405h.

Al-Kāsānī, Abū Bakr ibn Mas'ūd ibn Aḥmad, Badā'i' al-ṣanā'i' fī tartīb al-
sharā'i', Dār al-Kutub al-'Ilmīyah, second edition, 1406h / 1986m.

Al-Khaṭṭābī, Abū Sulaymān Ḥamad ibn Muḥammad, Ma'ālim al-sunan,
Ḥalab: al-Maṭba'ah al-'Ilmīyah, first edition, 1351 H /1932m.

Al-Māwardī, Abū al-Ḥasan 'Alī ibn Muḥammad. adab al-Dunyā wa-al-
dīn, Bayrūt: Dār iqrā, fourth edition. 1985m.

Al-Mubārakfūrī, Muḥammad ‘Abd al-Raḥmān ibn ‘Abd al-Raḥīm, Tuḥfat al-Aḥwadhī, Bayrūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah.

Al-Muftī, Ḥasan Khālīd, Dawr al-sharī‘ah al-Islāmīyah alsmḥā’ fi Tathbīt al-amn al-‘Ālamī, Majallat al-Nūr lil-Dirāsāt al-ḥaḍārīyah wa-al-fikrīyah, al’dd13, al-Sunnah al-sābi‘ah, 2016m.

Al-Nawawī, Muḥyī al-Dīn Yaḥyá ibn Sharaf, al-Majmū’ sharḥ al-Muhadhdhab, Dār al-Fikr.

Al-Qaraḍāwī, Yūsuf. al-waṭan wa-al-muwāṭanah fī ḍaw’ al-uṣūl al-‘aqadīyah wa-al-maqāṣid al-shar‘īyah, al-Majlis al-Ūrubī lil-Iftā’ wa-al-Buḥūth, 2014m.

Al-Qarāfī, Aḥmad ibn Idrīs al-Ṣinhājī, al-Furūq aw Anwār al-burūq fī anwā’ al-Furūq, Khalīl al-Manṣūr, Bayrūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah. 1418h.

Al-Qārī, ‘Alī ibn Muḥammad al-Mullā al-Harawī, Mirqāt al-mafātīḥ sharḥ Mishkāt al-Maṣābiḥ, Bayrūt, Dār al-Fikr, first edition. 1422H.

Al-Qāsimī, Muḥammad Jamāl al-Dīn ibn Muḥammad, Maḥāsin al-ta’wīl. Bayrūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, first edition, 1418h.

Al-Rāzī, Muḥammad ibn ‘Umar al-Tamīmī, tafsīr al-Rāzī, Bayrūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, first edition. 1421h.

Alshāṭby, Ibrāhīm ibn Mūsá ibn Muḥammad. al-Muwāfaqāt. taḥqīq: Abū ‘Ubaydah Mashhūr ibn Ḥasan Āl Salmān, Dār Ibn ‘Affān, First Edition, 1417h.

Al-Ṭabarānī, Sulaymān ibn Aḥmad, al-Mu‘jam al-kabīr, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, second edition. 1983.

Al-Ṭabarānī, Sulaymān ibn Aḥmad, Musnad alshāmyyn, Bayrūt, Mu’assasat al-Risālah, first edition. 1405h.

Al-Ṭabarī, Abū Ja‘far Muḥammad ibn Jarīr, Jāmi’ al-Bayān ‘an Ta’wīl āy al-Qur’ān, taḥqīq: ‘Abd Allāh ibn ‘Abd al-Muḥsin al-Turkī, Dār Hajar, first edition. 1422H / 2001M.

Al-Ṭabarī, Muḥammad ibn Jarīr, Tārīkh al-Umam wa-al-mulūk, Bayrūt, Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah, first edition. 1407h.

Al-Tirmidhī, Muḥammad ibn ‘Īsá Abū ‘Īsá al-Sulamī, al-Jāmi‘ al-ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī. Aḥmad Muḥammad Shākir wa-ākharūn, Bayrūt: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī.

Al-Tuwayjirī, ‘Abd-al-‘Azīz ibn ‘Uthmān, al-Islām wa-al-ta‘āyush bayna al-adyān fī ufuq al-qarn 21, al-Maghrib, Manshūrāt al-Munazzamah al-Islāmīyah lil-Tarbiyah wa-al-‘Ulūm wa-al-Thaqāfah, second edition. 1436h.

‘Arafāt Karam stwny, Falsafat al-ta‘āyush al-Sulamī bayna al-adyān, Mu’tamar maqwimāt alsilm al-ijtimā‘ī, qirā’ah Islāmīyah fī ḍaw’ al-wāqi’ al-mu‘āshir, Jāmi‘at Ṣalāḥ al-Dīn, Kulliyat al-‘Ulūm al-Islāmīyah, Arbīl, 3-1/4 / 2014.

Hānī al-Mubārak, Shawqī abwkhlyl, al-Islām wa-al-tafāhum wa-al-ta‘āyush bayna al-shu‘ūb, Dimashq, Dār al-Fikr. 1424h.

Ibn ‘Abd al-Barr, Yūsuf ibn ‘Abd Allāh al-Qurṭubī, al’stdhkār al-Jāmi‘ li-madhāhib fuqahā’ al-amṣār wa-‘ulamā’ al-aqtār, taḥqīq : ‘bdālm’ty Amīn Qal’ajī, Dimashq, Dār Qutaybah, first edition , 1414h.

Ibn Al qayym, Muḥammad ibn Abī Bakr Ayyūb, al-ṭuruq al-Ḥikmīyah fī al-siyāsah al-shar‘īyah, al-Qāhirah, Maṭba‘at al-madanī.

Ibn Baṭṭāl, Abū al-Ḥasan ‘Alī ibn Khalaf ibn ‘Abd al-Malik. sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī. taḥqīq : Abū Tamīm Yāsir ibn Ibrāhīm, al-Sa‘ūdīyah, Maktabat al-Rushd, second edition. 1423h.

Ibn Bīh, Abdullāh, ta‘zīz al-silm fī al-mujtama‘āt al-Muslimah, Abū Ḍaby, 2014m.

Ibn Fāris, Abū al-Ḥusayn Aḥmad ibn Zakarīyā, Mu‘jam Maqāyīs al-lughah. ‘Abdussalām Muḥammad Hārūn, Dār al-Fikr. 1399h.

Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, Faṭḥ al-Bārī sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī. taḥqīq : Muḥammad Fu‘ād ‘Abd-al-Bāqī, wḥb al-Dīn al-Khaṭīb, Bayrūt, Dār al-Ma‘rifah, 1379h.

Ibn Hishām, ‘Abd al-Malik ibn Ayyūb al-Ḥimyarī, al-sīrah al-Nabawīyah, Ṭāhā ‘bdāl’wf Sa’d, Bayrūt : Dār al-Jīl, first edition, 1411h.

Ibn Kathīr, Ismā‘īl ibn ‘Umar, tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm, Miṣr, Mu’assasat Qurṭubah, first edition, 2000M.

Ibn Mājah, Muḥammad ibn Yazīd, Sunan Ibn Mājah Wa-bi-hāmishihi Ḥāshiyat al-Sindī, Bayrūt, Dār al-Fikr, first edition. 1424h.

Ibn manzūr, Muḥammad ibn Mukarram al-Afrīqī. Lisān al-‘Arab, alqāhrh, Dār al-Ma‘ārif.

Ibn Qayyim al-Jawzīyah, Hidāyat al-ḥayārā fī Ajwibat al-Yahūd wa-al-Naṣārā. Muḥammad Aḥmad al-Ḥājj, al-Sa‘ūdīyah, Dār alqīm-dār al-Shāmīyah, first edition, 1416h / 1996m.

Ibn Taymīyah, Aḥmad ibn ‘Abd al-Ḥalīm al-Ḥarrānī, Majmū‘ al-Fatāwā, Anwar al-Bāz-‘Āmir al-Jazzār, Dār al-Wafā’, third edition, 1426h.

Kamāl Ṣādiq, ḥubb al-waṭan fī ḍaw’ al-Hijrah al-Nabawīyah, Majallat al-tajdīd, Muntadā al-Fikr al-Islāmī fī Kūrdistān, al-‘adad 4, al-Sunnah al-ūlá, 2010m.

Laylá Muḥammad Asalīm, ḥubb al-waṭan fī ḍaw’ al-Sunnah al-Nabawīyah, Majallat Jāmi‘at Filasṭīn lil-Abḥāth wa-al-Dirāsāt, al-‘adad al-rābi’, ynāyr2013m.

Ma’had al-Baḥrayn lil-Tanmiyah al-siyāsīyah, Mu’jam al-muṣṭalaḥāt al-siyāsīyah, 2014m.

Muḥammad Muṭlaq ‘Assāf, al-Tawassuṭ fī al-khiṭāb al-dīnī wa-atharuhu ‘alá al-silm al-ijtimā‘ī, Mu’tamar Kullīyat al-sharī‘ah al-Dawlī al-Thānī, Jāmi‘at al-Najāḥ al-Waṭanīyah, Filasṭīn, 1433h.

Muslim ibn al-Ḥajjāj, Ṣaḥīḥ Muslim. t: Muḥammad Fu’ād ‘Abd-al-Bāqī, Bayrūt, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī.

Nūr al-Dīn ‘Alī ibn Abī Bakr al-Haythamī, Majma‘ al-zawā‘id wa-manba‘ al-Fawā‘id, Bayrūt: Dār al-Fikr, 1412h.

Al-Intimā' lil-waṭan mā bayna 'awāmil t'thr fīhi aw tt'thr bi-hi fi ḡill al-sharī'ah al-Islāmīyah, visited on 5/9/2018,
http://www.alukah.net/publications_competitions/0/54565/#ixzz5QGBup4Ee