

Volume 21, No. 3  December Issue 2024

JOURNAL OF

Islam in Asia

A Refereed International Biannual Arabic – English Journal

INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA

أزما
ينشأ
الله
من
عباده
العلماء



JOURNAL OF *Islam in Asia*

Volume 21, No. 3, December Issue 2024

ISSN: 1823-0970 E-ISSN: 2289-8077

Journal of Islam in Asia

EDITOR-in-CHIEF

Abdul Salam @ Zulkifli bin Muhamad
Shukri

EDITOR

Noor Azlan bin Mohd Noor

ASSOCIATE EDITOR

Homam Altabaa

COPY EDITOR

Nur Mashitah Wahidah binti Anuar

EDITORIAL COMMITTEE

LOCAL MEMBERS

Abdel Aziz Berghout (IIUM)
Muhammed Mumtaz Ali (IIUM)
Nadzrah Ahmad (IIUM)
Rahmah Bt. A. H. Osman (IIUM)
Saidatolakma Mohd Yunus (IIUM)
Thameem Ushama (IIUM)

INTERNATIONAL MEMBERS

Abdullah Khalil Al-Juburi (UAE)
Abu Bakr Rafique (Bangladesh)
Anis Ahmad (Pakistan)
Muhammad Al-Zuhayli (UAE)

Articles submitted for publication in the *Journal of Islam in Asia* are subject to a process of peer review, in accordance with standard academic practice.

© 2024 by *International Islamic University Malaysia*

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, translated, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without prior written permission of the publisher.



E-ISSN: 2289-8077

المقالات العربية

- 1 أثر عاهة العمى في شاعرية بشار بن برد ودورها في تشكيل صراعه للذات
(The Impact of Blindness on Bashar ibn Burd's Poetry and the Formation of His Self-Conflict)
صفاء محمد سلمان أبو غليون
- 29 أثر الغناء والموسيقا في منهاج "العربية تجمعنا" للناطقين بغيرها
(Singing and Music in the "Arabic Brings Us Together" Curriculum for Non-Arabic Speakers)
علا عبد الكرم حامد حسين
- 69 ضوابط عرض الحديث النبوي على القرآن الكريم (دراسة تطبيقية)
(Guidelines of Appraising Prophetic Hadiths against the Quran: An Applied Study)
زياد عواد أبو حماد، محمد سعيد بن خليل المجاهد، أحمد بن يحيى الكندي، صالح بن أحمد البوسعيدي
- 93 معالم الحوار الديني بين اليهودية والمسيحية والإسلام والمسيحية: دراسة تحليلية لإعلام الفاتيكان
1964
(Features of Religious Dialogue Between Judaism, Christianity, and Islam: An Analytical Study of Nostra Aetate of Vatican 1964)
شيخة حمد الكبيسي
- 126 دور منظور السننية الشاملة عند الطيب برغوث في تحقيق التكامل المعرفي بين السنن المقاصدية
الكلية والسنن الجزئية
(The Role of Tayeb Barghouth Comprehensive Sunnany Perspective in Achieving Cognitive Integration between Sunnans al-Maqasidia al-Kouliya and Partial Sunnans)
عمار قاسمي

153 مُشكلاتُ الكتابةِ العلميَّةِ بالعربيَّةِ لدى طلبةِ الجامعةِ الإسلاميَّةِ العالميَّةِ بماليزيا الأخطاءُ الشائعةُ

في كتابةِ مُلخصاتِ رسائلِ الدِّراساتِ العُليا

(Academic Arabic Writing Problems among the Students of the
International Islamic University Malaysia: Common Errors in Writing
Postgraduate Theses' Abstracts)

أدهم محمد علي حموية، وان روسلي وان أحمد، همام الطباع، رحمة أحمد الحاج عثمان

English Articles

**The Effect of Online Gaming on Children's Mental Abilities: Analyzed
from the Maqasid Shariah Perspective (Hifdh al-Aqal)** 180

Asma Akli and Halima Boukerroucha

**HAMKA's Interpretation on Interfaith Marriage: Its Relevance in
Malaysia** 207

Syarifah Zahrah Syed Khalid and Mohd Noh Abdul Jalil

**Non-Western Modernization: Modernization Experience in Malaysia
During the Era of Tun Dr. Mahathir bin Mohamad (1981 – 2003)** 229

Alparslan Onbasi and Esra Polat Onbasi

An Analysis of Ziauddin Sardar's Approach to Integration of Knowledge 257

Helal Uddin and Thameem Ushama

**The Nexus of Faith and Resistance: Religious Elements in Mahmoud
Darwish's Poetry** 285

Homam Altabaa and Nurul Nabihah binti Azmi

Reports

**A Report on the Language Immersion Program 2.0 for Perguruan
Diniyah Putri, Sumatera** 311

Raihan Rosman, Zahariah Pilus and Ainul Azmin Md. Zamin

معالم الحوار الديني بين اليهودية والمسيحية والإسلام والمسيحية
(دراسة تحليلية لإعلام الفاتيكان 1964)

Features of Religious Dialogue Between Judaism, Christianity, and
Islam: An Analytical Study of Nostra Aetate of Vatican 1964

Ciri-ciri Dialog Agama Antara Judaisme, Kristian, dan Islam: Kajian
Analitik Nostra Aetate Vatican 1964

شيخة حمد الكبيسي*

الملخص

تهدف الدراسة إلى تحليل وثيقة مؤسسة الفاتيكان، والتطرق إلى المؤسسة نفسها وتاريخ نشأتها، وأهم أهدافها، رغبة في بيان أثر الفاتيكان كمؤسسة تنصيرية على الحوار الديني، وموقف الإسلام من حوار الأديان عامة وحوار الأديان المسيحية اليهودي، وأهم النتائج والآثار التي ترتبت على تلك الحوارات منذ ذلك الوقت إلى يومنا هذا. واستخدمت الباحثة المنهج الوصفي التحليلي، والمنهج الاستقرائي. وعليه تم تقسيم الدراسة إلى ستة محاور: المحور الأول التعريف بالفاتيكان تاريخ ونشأة، المحور الثاني ماهية مؤسسات الفاتيكان، المحور الثالث الإعلان المشهور للفاتيكان عن الحوار والانفتاح على الآخر، وإعادة رسم العلاقة 1964م، المحور الرابع الفاتيكان وإعادة تحديد العلاقة مع اليهودية، أما المحور الخامس فهو عن حوار الفاتيكان مع الإسلام تعريفه، ومتى بدأ وأهم النتائج التي توصل لها الحوار، وفي نهاية بحثي سوف استعرض أهم النتائج.

الكلمات المفتاحية: الحوار الديني، حوار الأديان، اليهودية، المسيحية، الإسلام، وثيقة الفاتيكان،

الكاثوليكية.

Abstract

The study aims to analyze and document the Vatican as an institution, examining its establishment, history, and main objectives, with the purpose of highlighting the Vatican's influence as a missionary institution on religious dialogue,

*طالب ماجستير في الأديان والحوار الحضاري، قسم العقيدة بكلية الشريعة – جامعة قطر.
(Email: Sa1106443@qu.edu.qa)

and Islam's stance on interfaith dialogue in general, and on Christian-Jewish interfaith dialogue in particular. The study also aims to address the key outcomes and effects of such dialogues from their inception to the present day. The researcher employed both the descriptive-analytical and inductive methodologies. Accordingly, the study is divided into several main sections: The first section introduces the Vatican, its history, and its establishment. The second section focuses on the nature of the Vatican's institutions. The third section discusses the Vatican's famous declaration on dialogue and openness to others, and the reshaping of relationships in 1964. The fourth section explores the Vatican's redefinition of its relationship with Judaism. The fifth section examines the Vatican's dialogue with Islam, its definition, its beginnings, and the key outcomes of this dialogue.

Keywords: Religious Dialogue, Interfaith Dialogue, Judaism, Christianity, and Islam Relationship: Nostra Aetate, Second Vatican Council, Vatican 1964.

Abstrak

Kajian ini bertujuan untuk menganalisis dan mendokumentasikan Vatican sebagai sebuah institusi, dengan meneliti penubuhan, sejarah, dan objektif utamanya, untuk menonjolkan pengaruh Vatican sebagai institusi misi dalam dialog agama, serta pendirian Islam mengenai dialog antara agama secara amnya, dan dialog antara agama Kristian dan Yahudi secara khusus. Kajian ini juga bertujuan untuk membincangkan hasil dan kesan utama dialog-dialog tersebut dari awal hingga kini. Penyelidik menggunakan metodologi diskriptif-analitik dan induktif. Kajian ini dibahagikan kepada beberapa bahagian utama: Bahagian pertama memperkenalkan Vatican, sejarahnya, dan penubuhannya. Bahagian kedua memfokuskan kepada sifat-sifat institusi Vatican. Bahagian ketiga membincangkan deklarasi terkenal Vatican mengenai dialog dan keterbukaan kepada pihak lain, serta perubahan hubungan pada tahun 1964. Bahagian keempat meneroka penafsiran semula hubungan Vatican dengan Judaisme. Bahagian kelima meneliti dialog Vatican dengan Islam, definisinya, permulaannya, dan hasil utama dari dialog tersebut.

Kata kunci: Dialog Agama, Dialog antara Agama, Hubungan Judaisme, Kristian, dan Islam: Nostra Aetate, Majlis Vatican Kedua, Vatikan 1964.

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين، لا شك أننا في عصر الصراعات والخلافات الأيديولوجية المتزايدة يوماً بعد يوم أصبح العالم أجمع، وبصفة خاصة العالم الإسلامي في ظل الاتهامات التي يتم توجيهها إليه، وإلى ثقافته وحضارته، بل والطعن في العقيدة الإسلامية؛ وبإن الدين الإسلامي

يحتضن الإرهاب ويمارسه، إلا أن الإسلام برئ من كل تلك الادعاءات؛ لذلك فنحن المسلمين أكثر حاجة إلى ثقافة الحوار كوسيلة مثلى؛ لمد جسور التواصل بين الأديان وأصحابها؛ ليتم الالتقاء والتفاهم حول القضايا الخلافية من ناحية، ومن ناحية أخرى تبرئة الإسلام مما تُنسب إليه ظلمًا؛ حيث إن الحوار يتطلب وجود تباينات واختلافات في الفكر والاجتهاد والرؤى، وفي ذلك انعكاس طبيعي للتنوع الذي تعيشه البشرية، كما أن الحوار لا يشترط في كل مرحلة وأطواره وجود تطابق تام في وجهات النظر؛ بل على العكس من ذلك تمامًا، فحينما تتعدد المرجعيات المعرفية، وتتباين التصورات الثقافية، وتختلف المواقف السياسية والعملية تتأكد الحاجة إلى الحوار الذي لا يستهدف بالدرجة الأولى إقناع كل طرف بقناعات الآخر؛ وإنما هو يستهدف الفهم والتفاهم، وخلق مساحة مشتركة للتعاون والتواصل.

وبناء على ذلك؛ فإن الشرط الأول والهام لخلق أسس للحوار هو الاحترام المتبادل وبالتالي نجاح هذا الحوار وتحقيق التفاهم بين أطراف الحوار هو وجود الاختلافات والتباينات في نفس الوقت الخروج من الرؤى والقراءات النمطية التي تختزل الآخر في قوالب محددة.

وفي أي مجتمع متعدد الأديان والمذاهب يصبح الحاجة إلى الحوار الصحيح ركنًا أساسيًا من أركان وحدته واستقراره؛ حيث أصبح العالم مع العولمة قرية صغيرة متعددة الأعراق والأجناس، ولكي يتم التعايش فيه بسلام لا بد من الحوار البناء والتفاهم لتحقيق الاستقرار، وجدير بالذكر؛ إن من الشروط الأساسية لنجاح الحوار هو الاعتراف بالتنوع في الحياة وتقبل الاختلافات والاعتراف بحق الآخر في الحياة، وبناء عليه يتم الحوار.

وقد أشار الإسلام إلى أهمية الحوار مع أتباع الديانات الأخرى حين جاء في القرآن الكريم: { يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ } (الحجرات: 13)

حيث اعتبر الإسلام أن من أهم مقومات الحضارة الإسلامية احترام الآخر والانفتاح عليه والتكامل معه، وليس التجاهل أو الإلغاء، كما ضمنت الحضارة الإسلامية في رحابها كل الأديان والأجناس واللغات، بل عاش الكل في ظلها والتاريخ يحدثنا بأن اليهود والنصارى وغيرهم من أتباع الديانات الأخرى ظلوا محافظين على عقائدهم وعباداتهم وشعائهم دون ظلم أو اضطهاد أو إرهاب، وكان من أعظم الدلائل على احترام الحضارة الإسلامية للآخر والأديان الأخرى أن المسلمين لم يتعرضوا للكنائس أو المعابد بدم أو إيذاء، في حين أن المسلمين يتعرضون للظلم والاضطهاد وعلى يد أتباع الديانات الأخرى لدرجة إهدار حقوق المسلم الدينية والإنسانية.

ومما يؤكد اهتمام الإسلام بالحوار وفائدته وتطبيقه لأهم عناصر الحوار وأركانها، ذلك حينما ضمت الحضارة الإسلامية في رحابها محاوره اليهودية والمسيحية، وكذلك الديانات الوثنية على اختلافها لتقليل الاختلاف بينها، وتحقيق التعارف والتواصل.

أسباب اختيار موضوع البحث

إن من أهم أسباب اختيار موضوع البحث هو أن بالنظر إلى تاريخ العلاقات بين الأديان اليهودية والمسيحية و الإسلام في القرون والسنوات الماضية لوجدنا أنه تاريخ يزخر بنزاعات وصراعات طويلة، فلم يكن تاريخ أخوة ومحبة، وعلى الرغم من محاولات لتكثيف العلاقات السياسية والاقتصادية والثقافية بما فيها تبادل العلم ومقومات الحضارة وتوثيق العلاقات الاقتصادية، لوجدنا بأنه كان يزخر بالصراعات أيضاً والنزاعات والتشويه للدين الإسلامي من خلال الآليات الإعلامية ومختلف الجهات ونشر صورة خاطئة عن المسلمين.

وفي خضم هذه التحولات التاريخية والأحداث برزت ظاهرة الحوار الذي يعد جسراً للتواصل بين الأديان حيث اعتمد الدين الحوار أساساً للتواصل بينهم، واعتبر البعض أن خاصية الحوار بين الحضارات والأديان خاصة مميزة للنصف الثاني من القرن العشرين، وشقت

ظاهرة الحوار الإسلامي المسيحي واليهودي طريقها في ستينات القرن الماضي، وبالتحديد بعد المجمع المسكوني الحادي والعشرون؛ حيث يعتبر بحسب الكنيسة الكاثوليكية بأنه الثاني وكان بين 1962م و 1964م؛ مما شكل منعطفًا بارزًا في تاريخ العلاقات الإسلامية المسيحية والإسلامية اليهودية.

إشكالية البحث

يعدّ إعلان الفاتيكان للحوار منبعًا ومصدرًا أصيلاً من أهم المصادر المحددة لمعالم الحوار الديني، رغم أهميته ومكانته في ترك بصمة على تاريخ الحوار الديني عموماً وبين الإديان السماوية إلا أنه لا يعدّ بدايات الحوار في العصر الحديث. يعالج هذا البحث التساؤلات الآتية: ما مدى أثر الإعلان المشهور 1964م في إعادة رسم العلاقات بين الأديان السماوية؟ ما أهم النقاط المنبثقة عن مؤتمر الفاتيكان والتي أثرت على الحوار بين المسيحية والإسلام؟ كيف تبلور الحوار بين المسيحية واليهودية في مؤتمر الفاتيكان؟

أهمية البحث

إن الحديث عن حوار الأديان في غاية الأهمية، نظرًا لما يمثله الدين في نفوس أتباعه من مكانه عظيمة، كما يعدّ الدين المكون الأساسي للحضارة الإنسانية، وذلك باعتبار أنه هو الوحيد الذي يوفّر لها ويمدّها بالقيم والمثل التي بها تحقق وجودها وصورورها وقوتها وشرعيتها وديمومتها في التاريخ والتي بانعدامها يختل ذلك كله، ومع هذا الدور المحوري للدين في حياة المجتمع البشري، فإنه كثيرًا ما يجد نفسه في بؤرة الاتهام بأنه سبب في حدوث الصراع والقتال والنزاع، وأنه هو المسؤول عن وقوع تلك المآسي الإنسانية؛ ولهذا رأينا الناس يوجهون أنظارهم إلى الأديان معلقين عليها آمالهم الكبيرة في الوصول إلى حل فعال يضع حدًا لتلك المآسي التي حلّت بالإنسانية جرّاء المشكلات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والفكرية التي وقع فيها

أتباع الديانات؛ لهذا أصبح للأديان مواقفها الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والفكرية، إذ لا يمكن لها أن تعيش في عزلة عن مشكلات إنسانها وقضاياها المعاصرة، ولا شك في أن الأديان تستطيع أن تُسهم في تقديم الحلول للمشكلات التي تواجهها البشرية، وهذا لا يتحقق إلا بالتعاون المثمر بينها من خلال الحوار الفعال الذي يستهدف مصلحة المجتمعات الإنسانية.

أهداف البحث

تهدف الدراسة البحثية إلى:

- التعريف بالفاتيكان ونشأته وأهم أهدافه.
- توضيح أثر الإعلان المشهور 1964م وإعادة رسم العلاقات.
- الوقوف على أهم النقاط في مؤتمر الفاتيكان التي أثرت على الحوار بين المسيحية والإسلام.
- الوقوف على أهم النقاط التي أثرت على الحوار بين المسيحية واليهودية في مؤتمر الفاتيكان.

المنهج المستخدم في الدراسة

اعتمدت الباحثة على أكثر من منهج في تناول موضوع الدراسة، وهي:

- المنهج الوصفي التحليلي: وذلك من خلال المرور على السياق التاريخي لمجمع الفاتيكان والحوار الإسلامي المسيحي واليهودي، وبيان تاريخ العلاقة بين الديانتين في كل مرحلة مع التركيز على أهم التغيرات التي طرأت بعد إعلان 1964م، من ثم تحليلها.
- المنهج الاستقرائي: وذلك من خلال الرجوع إلى الأدبيات التي تناولت موضوع البحث واستقراء نمط الحوار المراحل القديمة والحديثة، مع التركيز على التجارب المعاصرة في الحوار

الإسلامي المسيحي واليهودي، واستقرأ أهم الجهات المنظمة له، وبيان أهم الموضوعات التي أطرت الحوارات بين الأطراف المتحاوره.

الدراسات السابقة

موضوع الحوار بين الأديان قضية مطروحة بقوة، كتب فيها كثير من الباحثين والمفكرين، ومن أبرز الكتابات التي وقفت عليها، واستفدت منها:

1- تهدف دراسة آيت¹ (2015) وهي عبارة عن رسالة دكتوراه بجامعة الحسن الثاني، المغرب بعنوان: "حوار الأديان نشأته وأصوله وتطوره"، نشرتها دار الأمان بالرباط - المغرب، بين الباحث في فصله الأول مفهوم الحوار وأنواعه، مفرقاً بين النشأة التاريخية العفوية وبين النشأة الرسمية بخصائصها وأبعادها، ثم عرج في الفصل الثاني على واقعية الحوار بين الازدهار والتراجع والأسباب التي أدت إلى ذلك، وناقش في الفصل الثالث تطور حوار الأديان في الوقت الراهن ودوافعه وأبعاده وتحدياته، ثم عمد في الفصل الرابع إلى مناقشة قضايا الحوار، وذكر نماذج من إشكالاته الواقعية، وخصص الفصل الخامس لذكر نماذج من الحوار الديني بين الماضي والحاضر في الأندلس وفي مصر والسودان ولبنان، أما الفصل السادس فذكر آفاق الحوار الديني والأرضية المشتركة وإزالة العقبات التي تعيق الحوار الجاد، كما طالب بضرورة وجود حوار عقلائي أخلاقي يتسع لمساحات أرحب بين المتحاورين.

2- يهدف سليمان² (1976) من خلال دراسته التي جاءت بعنوان: الحوار بين الأديان، وهو من طباعة الهيئة المصرية العامة للكتاب عام 1976م، ويقع في 200 صفحة، قسمه كاتبه إلى أربعة فصول، عنون فصله الأول بـ (الحوار الموجه) القائم على إلغاء منهج الحوار وتشويه طرف على حساب طرف آخر، وناقش فيه جانباً من المؤتمرات التي تلقي قراراتها

¹ آيت، أمجوص، حوار الأديان ونشأته وأصوله وتطوره (الرباط: دار الأمان 2015).

² سليمان، وليم، الحوار بين الأديان، (القاهرة: الهيئة العامة للكتاب، 1976).

باللوم على أصحاب الديانات؛ حيث تنطلق هذه القرارات عن الشعور بالذنب تجاه اليهود، وفي الفصل الثاني عرض لفكرة الحوار المجرد، والذي طرح من خلاله الممارسة العملية للحوار؛ حيث ذكر تحاور أربعة أطراف؛ الهندوس والبوذيين والمسلمين والمسيحيين في إحدى مؤتمرات لبنان عام 1970، وكيف كانت الممارسة العملية التي أثرت في مخرجات هذا الحوار، وفي الفصل الثالث ضرب مثلاً للحوار الإسلامي المسيحي المثمر في مصر؛ لهذا عنون الفصل بالحوار من خلال حياة مشتركة، ثم خصص الفصل الرابع لقواعد الحوار القائمة على وجهة نظر مشتركة، ورؤية واعية يتفق عليها الجميع، ويتحركون بمقتضاها، تشمل إنسانية الآخر، وأحقيقته في اعتقاد ما ينفعه، مع الانفتاح لفهم الآخر والاحترام المتبادل، وتغليب الحوار الواقعي الفاعل الذي يثمر التعايش السلمي، بعيداً عن القضايا العقديّة حتى يحدث التقارب لا التنافر.

3- يهدف عجبك³ (1998) من دراسة وهي عبارة عن رسالة ماجستير بعنوان: الحوار المسيحي الإسلامي المبادئ - التاريخ - الموضوعات - الأهداف، وتقع في 550 صفحة، تعرض فيها الباحث للحوار الإسلامي المسيحي منذ العهد النبوي إلى ثمانينات القرن العشرين من خلال أربعة أبواب:

ناقش الباب الأول موقف القرآن والسنة من المسيحية والمسيحيين، ومبادئ الحوار معهم، ثم عالج الباب الثاني مبادئ الحوار الإسلامي المسيحي في ضوء القرآن الكريم والسنة النبوية وتاريخ ذلك، وراح الباب الثالث يفصل موضوعات الحوار المتعلقة بالديانتين ومؤصلاً لمسألة التعايش السلمي، ثم انعطف الباب الرابع مؤكداً على الأهداف المرجوة وثمرات هذا الحوار الإسلامي المسيحي، ثم ختمت الدراسة بأهم النتائج التي توصل إليها الباحث.

³ عجبك، بسام داود، الحوار المسيحي الإسلامي المبادئ - التاريخ - الموضوعات - الأهداف (دمشق: دار قتيبة، ط1، 1998).

4- تهدف دراسة الحسن⁴ (1997) والتي جاءت تحت عنوان: كتاب الحوار الإسلامي المسيحي الفرص والتحديات، ويقع في 92 صفحة، ناقش الكاتب من خلالها مفهوم الحوار، وآلية الحوار الإسلامي المسيحي بين الماضي والحاضر، ونظرة الإسلام لهذا الحوار، والتحديات والعقبات التي تقف حجر عثرة في وجه هذا الحوار، واستشراف مستقبله باعتباره رسالة حضارية قائمة على وحدة الأصل الإنساني، ومرتكزة على التعارف والتسامح الثقافي.

المبحث الأول: إعلان المؤسسة الكاثوليكية الفاتيكان المشهور عن الحوار وإعادة

رسم العلاقات

المطلب الأول: مفهوم الحوار والمصطلحات ذات الصلة

أولاً: الحوار

- الحوار لغة:

من حور، قال ابن فارس «الحاء والواو والراء ثلاثة أصول؛ أحدها الرجوع؛ فيقال حار إلى: أي رجع، وقال ابن منظور: الحور: الرجوع عن الشيء وإلى الشيء، حار إلى الشيء وعنه حورًا ومحارًا: رجع عنه وإليه.

والمحاورة: هي المجاورة والتحاور التجاوب، ويتضح من خلال ما تقدم أن كلمة حوار تدور حول معاني الرجوع إلى الشيء وقد يكون الرأي، وتأتي بمعنى الإجابة والرد، والاستنطاق ومراجعة الحديث.⁵

⁴ الحسن، يوسف، الحوار الإسلامي المسيحي الفرص والتحديات (أبو ظبي: المجمع القائي، 1997).

⁵ أمجوس، حوار الأديان: نشأته وأصوله وتطوره، ص63.

- الحوار اصطلاحًا:

فالحوار نوع من الحديث بين شخصين أو فريقين، يتم تداول الكلام بينهما بطريقة متكافئة، فلا يستأثر به أحدهما دون الآخر، ويغلب عليه الهدوء والبعد عن الخصومة والتعصب، وهو ضرب من الأدب الرفيع وأسلوب من أساليبه.⁶

الحوار الإسلامي - المسيحي

يعرف البعض الحوار الإسلامي المسيحي بأنه "تلك اللقاءات الحوارية على مستوى الأفراد والجماعات، سواء أكانت حكومات أم مؤسسات أم جمعيات، والتي تتم بين طرفين: الأول يدين بدين الإسلام، والثاني يدين بالمسيحية، فيما رأى البعض الآخر أن الحوار الإسلامي المسيحي هو "أن يتبادل المتحاورون من أهل الديانتين الأفكار والحقائق والمعلومات والخبرات، التي تزيد من معرفة كل فريق بالآخر، بطريقة موضوعية، تبين ما قد يكون بينهما من تلاقٍ أو اختلاف، مع احتفاظ كل طرف بمعتقداته، في جو من الاحترام المتبادل والمعاملة بالتي هي أحسن، بعيداً عن نوازع التشكيك والتجريح، بل ما يرجى منه هو إشاعة المودة وروح المسالمة والتفاهم، والتعاون فيما يقع التوافق فيه من أعمال النفع العام للبشرية."⁷

الحوار اليهودي - المسيحي

نشأت العلاقة بين اليهودية والمسيحية بظهور المسيحية؛ حيث إنها شكلت استجابة لظروف تاريخية طارئة، اتسمت في البداية بالكثير من التوتر والاضطراب، وظلت العلاقة معقدة وقتاً من الزمن، وعادت هذه العلاقة، وانتعشت مع ظهور البروستانتية في القرن السادس عشر الميلادي، وأصبحت هناك تطورات كبيرة، كما بدأت العلاقة في تحسن مع الكاثوليكية في

الندوة العالمية للشباب الإسلامي في أصول الحوار (القاهرة: دار التوزيع والنشر الإسلامية، 1998).
ص 11.⁶

الحسن، الحوار الإسلامي المسيحي: الفرص والتحديات، ص 13. 7

العصر الحاضر؛ لتشهد العلاقة تطورًا وتعاونًا مستمرًا بين اليهودية والمسيحية الغربية، تجسدت في التوافق الدينين بفضل الثقافة اللاهوتية بين اليهودية والمسيحية الغربية.⁸

المطلب الثاني: التعريف بالفاتيكان كمؤسسة كاثوليكية: التاريخ، والنشأة

يعتبر الفاتيكان المركز الروحي الذي يقوم بتوجيه الكنيسة الرومانية الكاثوليكية كبرى الكنائس المسيحية في العالم، وبالرغم من صغر مساحته، إلا أن نفوذه يشمل الملايين من المسيحيين الكاثوليك في جميع أنحاء العالم، ويرأس البابا الكنيسة الكاثوليكية الواقعة وسط مدينة روما الإيطالية، غير أن أراضيها تعد أراضي أجنبية بالنسبة إلى الإيطاليين، كما أنها تعتبر دولة خاصة ذات سيادة مستقلة.

تعود تسمية الفاتيكان Vatican من الاسم اللاتيني Vaticanus ومن اسم المكان "فاتيكوم" وهي من لغة الأتروسكين سكان المدينة القدماء وبالإيطالية "ستاتوديبلا تشيات ديل فاتيكانو" وهي (دولة مدينة الفاتيكان) ولفظ الفاتيكان هو الاسم الذي يطلق على المدينة والدولة على حد سواء.⁹

يعد الفاتيكان أصغر دولة في العالم؛ حيث يعتبر الفاتيكان المركز الروحي الذي يقوم بتوجيه الكنيسة الرومانية الكاثوليكية كبرى الكنائس المسيحية في العالم، وبالرغم من صغر مساحته، إلا أن نفوذه يشمل الملايين من المسيحيين الكاثوليك في جميع أنحاء العالم، ويرأس البابا الكنيسة الكاثوليكية الواقعة وسط مدينة روما الإيطالية، غير أن أراضيها تعد أراضي أجنبية بالنسبة إلى الإيطاليين، كما أنها تعتبر دولة خاصة ذات سيادة مستقلة.

8 بخوش، عبدالقادر، جدلية الثقافة اللاهوتية والحوار المسيحي اليهودي (الدوحة: مجلة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية جامعة قطر، مجلد: 52 عدد: 25 السنة: 5. 264.

9 جوادة، خديجة، بيان المجمع الفاتيكاني الثاني ومبادرة الحوار الإسلامي المسيحي، (الجزائر: جامعة الجزائر، مجلة الشهاب المجلد 8 العدد 1، 2022).

تبلغ مساحته 44 هكتار، وهي مقر الكنيسة الكاثوليكية؛ حيث يعتبر الفاتيكان المركز الروحي الذي يقوم بتوجيه الكنيسة الرومانية الكاثوليكية كبرى الكنائس المسيحية في العالم، وبالرغم من صغر مساحته، إلا أن نفوذه يشمل الملايين من المسيحيين الكاثوليك في جميع أنحاء العالم، ويرأس البابا الكنيسة الكاثوليكية الواقعة وسط مدينة روما الإيطالية، غير أن أراضيها تعد أراضي أجنبية بالنسبة إلى الإيطاليين، كما أنها تعتبر دولة خاصة ذات سيادة مستقلة.

تقع في جنوب أوروبا في قلب العاصمة الإيطالية روما يحكمها البابا؛ حيث يعتبر الفاتيكان المركز الروحي الذي يقوم بتوجيه الكنيسة الرومانية الكاثوليكية كبرى الكنائس المسيحية في العالم، وبالرغم من صغر مساحته، إلا أن نفوذه يشمل الملايين من المسيحيين الكاثوليك في جميع أنحاء العالم، ويرأس البابا الكنيسة الكاثوليكية الواقعة وسط مدينة روما الإيطالية، غير أن أراضيها تعد أراضي أجنبية بالنسبة إلى الإيطاليين، كما أنها تعتبر دولة خاصة ذات سيادة مستقلة.

يعد الفاتيكان أصغر دولة في العالم؛ حيث يعتبر الفاتيكان المركز الروحي الذي يقوم بتوجيه الكنيسة الرومانية الكاثوليكية كبرى الكنائس المسيحية في العالم، وبالرغم من صغر مساحته، إلا أن نفوذه يشمل الملايين من المسيحيين الكاثوليك في جميع أنحاء العالم، ويرأس البابا الكنيسة الكاثوليكية الواقعة وسط مدينة روما الإيطالية، غير أن أراضيها تعد أراضي أجنبية بالنسبة إلى الإيطاليين، كما أنها تعتبر دولة خاصة ذات سيادة مستقلة.

تبلغ مساحته 44 هكتار، وهي مقر الكنيسة الكاثوليكية؛ حيث إنها تقع في جنوب أوروبا في قلب العاصمة الإيطالية روما، يحكمها البابا؛ حيث كان استقلالها عن إيطاليا يوم 11 فبراير 1929م، كما أنها تتمتع بأكثر إشعاع روحي لدى المسيحيين الكاثوليك؛ لأنها مقر خليفة الرسول بطرس، أي "البابا" الذي يعد هو نائب المسيح على الأرض وبالنسبة للكاثوليك، فالفاتيكان هو مركز أجهزة الإدارة للكنيسة الرومانية التي تساعد أسقف روما في

خدمته للكنيسة الكاثوليكية، وفي حوار مع المسيحيين الآخرين سواء مع المؤمنين أو غير المؤمنين، ومع المنظمات الدولية، والدول التي تقيم معها الفاتيكان علاقات دبلوماسية البالغ حول العالم 159 دولة.¹⁰

كانت هضبة الفاتيكان عبارة عن موقع لمنتزه ومدرج للإمبراطورية الرومانية في عهد "نيرون"، ولقي العديد من المسيحيين حتفهم على تلك الهضبة، أيام اضطهاد الإمبراطورية الرومانية للمسيحيين، وهناك إجماع لدى هؤلاء بأن القديس بطرس مات في ذلك المكان ودفن فيه أيضًا؛ ليصبح قبره فيما بعد محجًا يجذب إليه الحجاج، وأول تأكيد على ذلك جاء في حدود عام 333م، على لسان الأسقف "أوسابيوس" القيصري الذي تحدث عن قبر يهرع إليه كما تحجج إلى محراب الرب وهيلكه جموع لاتعد من الإمبراطورية الرومانية بأسرها.¹¹

كما أنشأ الإمبراطور النصراني قسطنطين في القرن الرابع الميلادي بازيليك فوق البقعة نفسها التي كان يظن أن القديس بطرس مدفون بها، وهي قداسة مستوحاه من الكتاب المقدس وبعدها تم تشييد قصر الفاتيكان والمباني الأخرى تدريجيًا، وكان المركز السكني الرئيسي للباباوات في العصور الوسطى؛ حيث سيطر الباباوات على مساحة وسط إيطاليا سُميت الدولة البابوية؛ حيث إنه لها سلطة وموارد؛ حيث خصصت الحكومة الإيطالية مبلغ سنوي قيمته ثلاثة ملايين ليرة إيطالية من الذهب، بالإضافة إلى أن الفاتيكان يتلقى مساهمات من شتى أرجاء العالم المسيحي الكاثوليكي عبر العالم كما أن للفاتيكان ممتلكات وعقارات واستثمارات عبر دول العالم تُؤمن مداخيل الفاتيكان.

كما أن لها سلطة خاصة تحكمها وتبعًا لذلك القانون فإن البابا يمارس السلطة التشريعية والتنفيذية بواسطة لجنة يعينهم لخمس سنوات حيث يعهد بالسلطة التنفيذية إلى أمين

¹⁰ بول، بوبار، الفاتيكان، عاصمة الكتلثة في العالم (بيروت: منشورات عويدات، ط1، 1996). ص 56.

¹¹ بول، الفاتيكان، عاصمة الكتلثة في العالم، ص 58.

سرعام مع مفوض خاص ومستشار دولة، وبهذا أصبحت الفاتيكان دولة قائمة بذاتها لها علاقاتها الدبلوماسية مع مختلف دول العالم، إلا أنها دولة ذات طابع خاص كونها تمثل قلب العالم المسيحي، وعلى رأس الكنائس الكاثوليكية، أكبر الطوائف في الديانة المسيحية، وأي علاقة تربط دولة بالفاتيكان تحمل دلالة خاصة، لاعتبارات دينية وثقافية.¹²

المطلب الثالث: أهم أهداف الفاتيكان كمؤسسة تنصيرية

بدأت حملات التشويه التي تقودها منظمات الفاتيكان ضد الإسلام والمسلمين خلال السنين الماضية، وكان أكثر قوة وشراسة؛ حيث إنها اتخذت في ذلك أساليب وطرقاً شتى، فمن الهجوم على الإسلام كدين وتعاليم ربانية إلى الهجوم على معتنقي هذا الدين، ووصفهم بالتخلف، كما واصلت جمعيات التنصير المسيحية حملاتها الشرسة لتنال من من رسول الله محمد ﷺ وتشوه صورته عبر العالم؛ حيث إن الهجوم على الرسول والإسلام حديث، بل إنه كان ممتداً منذ عقود طويلة تنوعت خلالها طرق الإساءة وتباينت منذ مرور قرون عديدة على ظهور الإسلام؛ حيث إنها تنظم حملة كبرى من الجمعيات التنصيرية، تم حشد لها مليون مُنصّر بدعم من الفاتيكان للحدّ من انتشار الإسلام في العالم، والعودة بالبشرية إلى المسيحية، ونشرت صحيفة (فليت إم زونتاج) الألمانية في 30 يونيو الماضي تقريراً عن منظمة رابطة الرهبان؛ لتنصير الشعوب سلطت فيه الضوء على جهود المنظمة في نشر الدين المسيحي ومعتقداته حول العالم، وبذلك نرى بأن أول الأهداف هي أهداف دينية؛ حيث إن الهدف الديني يعد لدى الفاتيكان من أول وأهم الأهداف لمحاربة الوحدة الإسلامية؛ حيث يقول القس سيمون: "إن الوحدة الإسلامية تجمع آمال الشعوب الإسلامية، وتساعد على التخلص من السيطرة

¹² القصاص، محمد جميل، الفاتيكان روما المسيحية (دمشق: دار طلاس، د.ت.) ص 167.

الأوروبية، والتبشير عامل مهم في كسر شوكة هذه الحركة، من أجل ذل يجب أن نحول بالتبشير اتجاه المسلمين عن الوحدة الإسلامية".¹³

أما الهدف الثاني هو هدف سياسي؛ حيث إن بابوات الفاتيكان عبر عقود حاولوا بشكل كبير في إعادة صياغة دور الفاتيكان في النظام العالمي لإضافة المزيد من الزخم على السياسة الخارجية للدولة ونفوذها الروحي الخارجي، ولا سيما مع ترويج المجمع الفاتيكاني الثاني لمهمة إنسانية عالمية، والإشارة بأن "الكنيسة يمكن أن تسهم في جعل العالم أكثر إنسانية"، وفي هذا الإطار، ربما يكون البابا "يوحنا بولس الثاني"، الذي تولى قيادة الفاتيكان في الفترة من أكتوبر 1978م حتى إبريل 2005م، من أبرز النماذج في التاريخ المعاصر للفاتيكان.

فقد سعى البابا "يوحنا بولس" إلى صياغة دور مؤثر للسياسة الخارجية للفاتيكان، والتزم البابا بالتكريس لدور أكبر للكنيسة الكاثوليكية استناداً إلى أربعة مبادئ أساسية؛ أولاً حماية استقلال الكنيسة، واحترام كرامة الإنسان، والمشاركة الدينية، والمصالحة مع العديد من الدول، والاهتمام بالعدالة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية، كما سعى البابا إلى الحفاظ على مهمة رجال الدين ورسالتهم؛ حيث إنهم ربطوا الرسائل التي أرادوا نشرها بالأهداف السياسية ونشر النفوذ والسلطة، كما أن الفاتيكان اتخذت الوساطة في الصراعات كنوع من التدخل في السياسة؛ حيث منحت مبادرات السلام للفاتيكان رصيماً للتدخل في الصراعات، وبذل جهود الوساطة لتحقيق الاستقرار العالمي، ناهيك عن الحذر في تأييد قرارات الدول بالدخول في حروب على غرار ما حدث إبان حرب العراق 2003، حينما رفض الفاتيكان الذي كان يتزأسه آنذاك البابا "يوحنا بولس الثاني" الغزو الأمريكي للعراق، ورأى البابا حينها أن "الأمر بمثابة اعتداء على الأرواح والممتلكات لبلد مستقل".

¹³ انظر: الطهاوي، محمد عزت إسماعيل، التبشير والاستعمار، (القاهرة: المطابع الأميرية، 1997)، مبحث التبشير كله.

كما أن من أهم الأهداف للفاتيكان إعادة بناء الصورة وطلب الحفاظ على سمعة الفاتيكان وصورته الأخلاقية والتعامل مع الإرث التاريخي للكنيسة الكاثوليكية، ولا سيما مع التحولات التي شهدتها أدوات السياسة الخارجية والعلاقات بين الدول والمجتمعات، والتركيز على الصورة الخارجية للفاعلين العالميين أو بمعنى آخر، بحسب "فان بيتر هام"، "الانتقال من عالم الحداثة القائم على الجغرافيا السياسية والسلطة إلى عالم ما بعد الحداثة المستند بشكل جوهري إلى الصور والنفوذ".

الهدف الاقتصادي نظمت الهيئة المختصة لأملاك الكرسي الرسولي المختص بالشؤون المالية؛ حيث إنه يتمتع بسلطة مطلقة تقريباً، ويحتوي مستشارين ماليين وإداريين لإدارة ممتلكات الفاتيكان الخاصة لأملاكهم وجمع الأموال وإستثمارها للإستفادة منها.¹⁴

المطلب الرابع: الإعلان المشهور إعادة رسم العلاقات 1964

لأول مرة في تاريخ الكنيسة ناقش المجمع الفاتيكاني الثاني (1962م-1965م) على مستوى مذهبي وعقائدي وحل المشكلة العالقة بين الكنيسة والديانات غير المسيحية، في العديد من الوثائق الصادرة عن المجمع "الدستور العقائدي في الكنيسة"، وفي البيانات والإعلانات الصادرة عن المجمع فيما يخص حرية الديانات، كما أولى المجمع اهتماماً خاصة للإسلام للمرة الأولى منذ 10 قرون من وجود المسيحية والإسلام يتحدث مجمع مسكوني كاثوليكي بصورة إيجابية عن المسلمين، معترفاً بوضعهم الديني المتميز.

ويظهر ذلك في الرسالة التي وجهها البابا بولس السادس عام 1964م بعنوان *ecclesiam suam* حيث إنها ركزت على ضرورة الحوار مع كل المؤمنين وذوي الإرادة

¹⁴ بول، الفاتيكان، عاصمة الكتلثة في العالم، ص 116.

الصالحة لإرساء علاقة جديدة بين الكنيسة والديانات الأخرى القائمة مع العالم، وعلى ضرورة التقارب والحوار مع المسلمين خاصة.¹⁵

افتتحت أعمال المجمع في عام 1962م بدعوة من البابا يوحنا الثالث والعشرون؛ لأنه شعر بأن الكنيسة بحاجة إلى "تحديث" أو "عنصرة جديدة"، ومن أجل التواصل مع الناس في القرن العشرين، وفي عالم يتزايد فيه المخاصمات لابد من إيجاد طريقة تواصل؛ لتحقيق الأمن والسلام بين الديانات عن طريق الحوار، وبذلك واستمرّ المجمع على مدار أربع جلسات، إلى أن اختتم أعماله مع البابا بولس السادس يوم 8 كانون الأول 1965م، وقد صدر عنه 16 وثيقة مجعّية تطرقت لمواضيع: الكنيسة، الوحي، الليتورجيا، الكنيسة والعالم المعاصر، الأساقفة، سرّ الكهنوت، التنشئة الكهنوتية، الحياة الرهبانية، الحياة العلمانية، الكنائس الشرقية، المسكوتية، الإرساليات، الإعلام، الأديان غير المسيحية، الحرية الدينية والتعليم المسيحي، كما يحمل النص المتعلق بالدين الإسلامي دعوة تصالحية غير مسبقة في الخطاب المسيحي الغربي من قبل إذ يقول: « ولئن كان عبر الزمان قد وقعت من المنازعات والعداوات بين المسيحيين والمسلمين، فإن المجمع يهيب بالجميع أن ينسوا الماضي، وأن يعملوا باجتهاد صادق سبيلاً للتفاهم فيما بينهم، وأن يتماسكوا من أجل جميع الناس على حماية وتعزيز العدالة الاجتماعية والقيم الأدبية والسلام والحرية ».¹⁶

على أن ذلك المجمع وإن كان قد مثل نقطة إلتقاء غير مسبقة مع العالم الإسلامي إلا إنه أثار تساؤلات عند الكثيرين فيه ومنه بشأن علاقة المسيحية الكاثوليكية باليهود واليهودية، لا سيما أن هناك من يرى أن هذا المجمع قد رفع عن اليهود وزر دم السيد المسيح،

¹⁵ أليكس دي، جورافسكي، الإسلام والمسيحية، من التنافس والتصادم إلى الحوار والتفاهم، ترجمة: خلف محمد الجراد، (دمشق: دار الفكر، 1777). ص135.

¹⁶ إكرام، لمعي وآخرون، مفهوم الآخر في اليهودية والمسيحية، (دمشق: دار الفكر، 2008). ص 165.

وأعطى أولئك براءة من دم المسيح عبر ألفي عام، وهو أمر لم يسبب إلتباساً عند المسلمين فقط، بل كذلك لكثير من المسيحيين من أتباع المذاهب الأرثوذكسية الشرقية... ماذا عن هذا الإشكال اللاهوتي - التاريخي المعقد؟

الشاهد أن الفقرة الخاصة بالدين اليهودي تذكر أن الكنيسة لا تنكر أن جذور إيمانها تمتد إلى الآباء الأولين، وإلى موسى والأنبياء خلال العهد القديم، ونظرًا لما عرف عبر التاريخ في بعض البلدان المسيحية من عداء للسامية، تذكر الفقرة بانتهاء المسيح الجسدي، وانتماء العذراء والرسول والمسيحيين الأول إلى نسل الشعب اليهودي على الرغم من معارضة غالبية للمسيح وإنجيله، وهذه العبارة الأخيرة لم تذكر في النص الأول إلا في صورة موجزة عابرة ثم عدلت في الصورة النهائية للتصريح تماشياً مع الأحداث التاريخية، التي سجلها الكتاب المقدس، ومنعاً لما نُعت به النص من تحيز لليهود وتدعو الخاتمة أتباع الديانتين الإسلامية واليهودية إلى تبادل الثقة والاحترام من خلال دراسات عميقة لمختلف النصوص الكتابية واللاهوتية، وإقامة حوار أخوي.¹⁷

وبذلك كان ذلك الإعلان يعد محطة بارزة في مجال حوار الأديان؛ حيث فتح الحوار أمام الحوار المسيحي - اليهودي ومحاولة التقريب بينهما، وحل النقاط الرئيسية العقيدية التي بها اختلاف بين الدينين.

بالإضافة إلى ذلك؛ كان كمثابة حركة كبيرة أولية، وفتح باب للحوار بين الإسلام والمسيحية؛ حيث أصبحت هناك مواضيع مشتركة هامة بين المسيحيين والمسلمين في الحياة اليومية والتعليم والصحة، وأن تتحول مشاركاتهم إلى علاقات روحية وشخصية بالاشتراك في أعمال الخير، والانتماء للوطن في الدول التي يوجد بها تعددية دينية بهدف التعايش بين الناس بكرامة وعدل

¹⁷ إميل، أمين، الفاتيكان الثاني .. 50 عاما على العلاقات مع الإسلام والمسلمين، (جريدة العرب الدولية، العدد 12432، 2012).

وسلام؛ فأصبح هناك تقبل لفكرة الحوار بين الأديان وإدراك حقيقة أن الحوار بين الأديان ليس غرضه إجبار الآخر على التخلي عن دينه، أو إلزامه باعتراف صورة معينة لدينه لا يرتضيها، وإنما التعارف معه من أجل تدعيم المشترك واحترام الاختلاف، لتحقيق التعايش والتعاون في العالم بين الأطراف بسلام.

المبحث الثاني: السمات الموضوعية للحوار في الإعلان المشهور

المطلب الأول: حوار الفاتيكان مع الإسلام "المسيحي - الإسلامي".

في البداية؛ لا بد أن تُبين موقف الإسلام من الحوار مع الآخر؛ حيث إن التصور الإسلامي يعتبر الحوار أمراً ضرورياً بين الناس؛ لأنه وسيلة من أهم وسائل التواصل بين البشر ولا يمكن للإنسان توصيل وجهات نظره وتقريبها مع الآخر إلا من خلال الحوار، إذ أن طبيعة الحياة وتبادل المصالح والمنافع بين بني البشر أمر ضروري لتحقيق السلم والتعايش، وإن من أهم أنواع الحوار، الحوار الديني؛ حيث إن إذا أردنا أن نُبين موقف الإسلام من الحوار الديني باختصار، فيمكننا الوقوف عند آية في القرآن الكريم، رسمت منطلقات أساسية للحوار الديني، فيقول الله تعالى: {وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۗ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِهْنَأْ وَإِهْنَأْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (العنكبوت: 46)

ركزت الآية في بدايتها على طبيعة الخطاب الذي يجب أن نمارسه في حوارنا مع أهل الكتاب ووصفته بوصف عام بأنه يجب أن يكون بالتي هي أحسن؛ ليشمل بذلك كل ما من شأنه أن يتسم بالحسن واللين والرفق، الذي يشرح صدر المخاطب ويجعله مُقبلاً على المحاور.

إن التركيز على طبيعة الخطاب قبل التعرض إلى مضمون الحوار يدلنا على أن الخطوة الأولى التي يجب العناية بها في الحوار مع المخالف، هي إيجاد أرضية من التواصل النفسي التي تهيأ لديه القابلية للسمع ومحاوله فهم الخطاب، وإذا ما حصل هذا، فإن التعامل مع مفردات

الخطاب تصبح أيسر، بخلاف ما لو كان الحوار مبتدأ بالمحاجة فإن ذلك قد يؤدي إلى انقطاع حبل التواصل، وبذلك نرى أن الحوار جاء كعنصر أساسي مع نزول الدين الإسلامي وتطور عبر الزمن أي أنه كان له حقبات وتطورات وعناصر وأهداف اختلفت عبر الزمن لكن لدى الدين الإسلامي كانت الدعوة هي الركيزة الأساسية للحوار.

ومع نهاية القرن التاسع عشر¹⁸ وحتى منتصف القرن العشرين، بدأت حقبة جديدة بارزة تبادلت فيها الحضارتين الإسلامية والمسيحية دورهما الحضاري وتغير حالهما، فنهضت الحضارة المسيحية الغربية وهبطت الحضارة الإسلامية، ومن أهم آثار تلك النهضة حقبة الاستعمار؛ حيث إن الغرب أصبح مستعمراً للبلدان الإسلامية والعربية، من جميع النواحي سياسياً وثقافياً واقتصادياً وعسكرياً وأصبح تحت قبضته.

وإن منذ نزول الإسلام قد اعتبر المسيحيون الإسلام عدواً للمسيحية؛ حيث إنهم أطلقوا على المسلمين لقب البربر والهمج والبدو، ولم يتقبلوا الرسول محمد ﷺ وهذه النظرة المسيحية للإسلام هي امتداد لتراث الحروب الصليبية.

ولكن في القرن العشرين بدأ العالم الغربي يغير نظرتة إلى الإسلام تدريجياً مع دعوة لويس مانسيون 1882م-1962م الذي رأى أن الدعوة الإبراهيمية تعتبر وحدة روحية متكاملة، وظهرت بعده أصوات مؤيدة له ك فلاديمير سلولوفيوف 1853م-1900م؛ فشكلت آرائهما الطريق الممهّد للحوار المسيحي الإسلامي المعاصر "المجمع الفاتيكاني الثاني".¹⁹

¹⁸ عجك، بسام داود (1998): "الحوار الإسلامي المسيحي، المبادئ، التاريخ، الموضوع والأهداف"،

ط1 دار قتيبة سوريا. ص 29.

¹⁹ السحيم، محمد، الحوار النصراني الإسلامي (الفيوم: جامعة الفيوم، مجلة كلية دار العلوم، ع19، 2008). ص11.

ومع مرور الوقت شقت فكرة الحوار الإسلامي المسيحي طريقها وأصبح هناك مواضيع للحوار وأسس وأهداف، خاصة مع تراجع الاستعمار المباشر وانحسار أشكال الهيمنة، وعودة بعض التوازن إلى العلاقات المسيحية الإسلامية؛ حيث أصبح لهذا الحوار شروط وأهداف ومقاصد لا بد من تحقيقها، ومن شروط الحوار الإسلامي المسيحي:

- وجود موضوع أو قضية تشكل مصدراً لإلتقاء الطرفين.
 - وجود أطراف أحدهما مسلم والآخر مسيحي، بغض النظر عن توجهاتهم الفكرية والسياسية.
 - وجود حوار فعلي من خلال المداولات والمناقشات والندوات والمؤتمرات واللقاءات التي تتم بينهما.
 - التوصل لنتيجة من خلال الحوار، وصدور هذا الحوار في أعمال يمكن الحصول عليها، كالكتب والمؤلفات، والنشرات الصادرة عن المراكز والهيئات المهمة بالحوار.²⁰
- ولا بد بالذكر؛ بأنه ليس مجرد حوار بين رجال الفكر، بل أنه يهدف إلى تعزيز العيش معاً بين الطرفين في روح انفتاح ومشاركة لا بد منها؛ حيث إن هناك دول بها تعددية دينية مثل لبنان مثل مسلمين ومسيحيين فيجب على المواطنين أن يعرف بعضهم بعضاً، ويرضوا بالتعددية الدينية، ويكون بينهم حوار وتفاهم يتحلى بالشروط اللازمة للحوار الحقيقي واحترام الأشخاص والجماعات الموجودة؛ حيث إن الحوار الإسلامي المسيحي وإضافة إلى كونه غير مقتصر على الحوار الفكري فقط إنما هو القالب الذي يتبادل فيه المتحاورون من أهل الأديان المعلومات والأفكار والحقائق التي تزيد من معرفة كل فريق بدين الآخر وتاريخه وحضارته وسائر أموره.

²⁰ عجبك، الحوار الإسلامي المسيحي، المبادئ، التاريخ، الموضوع والأهداف، ص 29.

وبخصوص الحوار الإسلامي المسيحي، أُنشئت عدة مراكز وهيئات ومؤسسات ومعاهد ولجان وجمعيات وفرق مشتركة بين المسلمين والمسيحيين، تدعيمًا لعملية الحوار، وعلى سبيل الحوار:

- جمعية الحوار الإسلامي المسيحي، فرنسا (1987م).
 - اللجنة الوطنية الإسلامية المسيحية للحوار، لبنان (1993م).
 - مركز التفاهم الإسلامي المسيحي، الولايات المتحدة الأمريكية (1993م).
 - مركز الأبحاث في الحوار المسيحي الإسلامي، لبنان (1995م).
- كما عقدت بين المسلمين والمسيحيين عدة لقاءات وملتقيات وندوات حوارية في الشرق والغرب، تناولت الكثير من الموضوعات والمسائل المختلفة، في فترات زمنية.²¹
- أيضًا من النماذج:

وكانت أشهر الحوارات بين الشيخ محمد عبده، وبعض المسيحيين مع القسيس إسحق تيلور الإنجليزي، وذلك في الشام أثناء نفي الشيخ إليها عام 1883م، بالإضافة إلى حواراته مع المستشرق غبريال هانوتو، وقد قام الشيخ محمد عبده بتأليف كتاب ردًا على مطاعن وافتراءات المستشرق هانوتو.²² (عجك، بدون) ص ١٨٣

²¹ حداد، جوليت، البيانات المسيحية الإسلامية المشتركة من 1954 - 1992م، نصوص مختارة (بيروت):

دار المشرق، ط1، 1995).

²² عجك، الحوار الإسلامي المسيحي: المبادئ، التاريخ، الموضوعات والأهداف " ص 61.

موقف المسيحية من الحوار مع الإسلام:

طرح المستشرق لويس ماسنيون رؤيته حول الإسلام، فشرع في تصنيف عدة كتب عن هذا الأمر، وأسس عددًا من الجمعيات الفرنسية العربية لهذا الغرض، كما تقدم بمبادرات كثيرة؛ لتغيير موقف الكنيسة الكاثوليكية تجاه الإسلام، فكانت له مراسلات واسعة مع الهيئات الكاثوليكية العليا بما في ذلك صداقته مع بابا الفاتيكان بولوس السادس، كل ذلك مهد للمناقشات التي دارت في المجمع الفاتيكاني الثاني 1962م- 1965م حول العلاقة بين الكاثوليك والإسلام، ومع هذا التوجه من ماسنيون فقد كانت الدراسات الكاثوليكية عن الإسلام في هذه الفترة تنقسم إلى ثلاثة اتجاهات:

الاتجاه الأول: وهو الأكثر انفتاحًا، وهو اتجاه ماسنيون وأتباعه، ويطلق عليه اتجاه الحد الأعلى.

الاتجاه الثاني: وهو المضاد المتحفظ، ويطلق عليه الحد الأدنى في الانفتاح على الإسلام والاعتراف به، ويفسرون الإسلام تفسيرًا وفق أسوأ الأطروحات التقليدية الغربية للقرون الوسطى.

الاتجاه الثالث: وهو الاتجاه الوسط، موقف الانفتاح والحوار مع المسلمين، رغم تحفظهم في موقفهم من الرسول ﷺ والقرآن الكريم؛ وبذلك نرى أن مبادرة المجمع الفاتيكاني الثاني كانت مثل الانطلاقة الأولى للحوار المسيحي الإسلامي الذي جاء بثمره.

المطلب الثاني: موضوعات الحوار الإسلامي المسيحي

اختلفت موضوعات الحوار الإسلامي المسيحي باختلاف الحقب الزمنية، فقد كان نمط الحوار في بواكير الإسلام وتفاعله مع الجانب المسيحي، حوارًا دينيًا بالدرجة الأولى، ثم توسع في التاريخ الحديث والمعاصر؛ ليشمل الحوار الثقافي، والسياسي، والاجتماعي وغير ذلك.

الموضوعات التالية:

- الدعوة إلى الإسلام، ابتداءً من الدعوة إلى الوحدانية، والإيمان برسالته ﷺ والتحذير من مخالفته.
 - إفحام المجادل وإرغامه، خاصة في دعوى أن الرسول ﷺ يأخذ من التوراة والإنجيل، وما يماثلها من الشبهات.
 - إزالة الشبهات، وخاصة تحقيق الوحدانية، وتفيد ادعاء الصاحبة والولد، وتكفير الخطايا من قبل البشر.
 - التعايش السلمي والاتفاق على الحقوق والواجبات؛ فيما يتعلق بحقوق الراعي والرعية، والشؤون الداخلية والخارجية.
 - أما في الوقت الحديث دخل جانب جديد من الحوار، وهو جانب بحث نقاط التلاقي بين أتباع الديانتين الإسلامية والمسيحية.²³
- إن ذلك التلاقي يأتي على الشكل التالي إن الكنيسة تنظر بعين الاعتبار أيضاً إلى المسلمين الذين يعبدون الآله الواحد الحي القيوم الرحيم الضابط الكل، خالق السماء والأرض المكلم البشر.
- ويجتهدون في أن يخضعوا بكليتهم حتى لأوامر الله الخفية، كما يخضع له إبراهيم - عليه السلام - الذي يُسند إليه بطيبة خاطر الإيمان الإسلامي، وإنهم يجلون عيسى - عليه السلام - كنبى وأن لم يعترفوا به كاله، ويكرمون مريم أمه العذراء، كما إنهم يدعونها أحياناً بتقوى، علاوة على ذلك أنهم ينتظرون يوم الدين عندما يثيب الله كل البشر القائمين من

²³ السحيم، الحوار النصراني الإسلامي، ص 9.

الموت؛ ويعتبرون أيضاً الحياة الأخلاقية، ويؤدون العبادة لله لا سيما بالصلاة والزكاة والصوم، وبذلك أي أن هناك نقاط يمكن التحوار بها؛ حيث إن الأديان الثلاثة جميعها تحاول الإجابة عن الألغاز الخفية والأسئلة المصيرية، مثل تحديد ماهية الإنسان ووضع أسس إيمانية يسير عليها البشر.

المطلب الثالث: إعادة تحديد العلاقة مع اليهودية "الحوار المسيحي - اليهودي"

لقد عاش اليهود في عصر المسيح فترة مليئة بالتوتر والتراجع، فقد غمرت حياتهم السياسية الفتن الداخلية وانتشر الخلاف بين فرقهم الدينية، والشتات الذي حدث زرع في نفوسهم الكراهية نحو الآخر والانغلاق ولاسيما بعدما نزلت المسيحية، وبذلك نشأت العلاقة بين اليهودية والمسيحية منذ أن ظهر الدين المسيحي، حيث إنها كانت في بدايتها مليئة بالتوتر والمصادمات، واستمر ذلك الصدام وقتاً من الزمن؛ حيث اعتبر اليهود أن الدين المسيحي، وكأنه خطراً عليهم، عادت هذه العلاقة بالانتعاش مع ظهور البروستانتية في القرن السادس عشر الميلادي، حتى أصبح هناك تطورات في العلاقة من خلال إيجاد المصالح المشتركة بينهم العالقة حيث أيضاً بدأت العلاقة في التحسن مع المذهب الكاثوليكي في العصر الحالي، وبذلك تغيرت خصوصية العلاقة وشهدت تطوراً وتعاوناً مستمراً بين اليهودية والمسيحية الغربية؛ حيث تجسد في التوافق الدينيين بفضل المثاقفة الالهوتية بين اليهودية والمسيحية الغربية.

إن الكتابة عن المثاقفة الالهوتية عند مارتن لوثر في هذا المجال، بصفته زعيماً لحركة الإصلاح للدين المسيحي، كما أن نشطت آراؤه وأفكاره في بعث المعتقدات اليهودية في أوروبا وأمريكا؛ إذ يؤمن مارتن لوثر بأن نبوءة التوراة حول إنقاذ كل إسرائيل ستتحقق، وقد أعلن عن

ذلك أكثر من مرة، وبأنه مستعد لتزويدهم بكل ما قد يحتاجونه من دعم، للعودة إلى أرضهم الموعودة، ومما يؤكد ذلك أن لوثر كان يحظى باحترام كبير من قبل الأسباط اليهودية.²⁴ وهكذا تشكلت الثقافة اليهودية الربوتستانتية والتي مثلت فيه المبادئ الجديدة للبروتستانتية:

- الإقرار بأن اليهود هم شعب الله المختار.

- و جوب الاعتقاد بالميثاق الإلهي السرمدى الذي يربط اليهود بالأرض المقدسة في فلسطين.

- ربط العقيدة المسيحية بعودة المسيح المخلص بقيام الكيان الصهيوني.²⁵

هذه المرتكزات التي تم تشكيلها في الماضي، وهي تشكل اليوم ثقافة لاهوتية جديدة، تسخر الإعتقاد الديني المسيحي؛ لتحقيق مكاسب يهودية، وبذلك فإن العلاقات البروتستانتية اليهودية، فتحت الباب على مصراعيه أمام ثقافة لاهوتية شاملة بين اليهودية والمسيحية، ولم يقتصر هذا التوافق على الجانب اللاهوتي فقط، بل تعدى ليشمل توافقا في الأفكار والاقتصاد والسياسة والتأييد التام إلى إسرائيل.

الحوار المسيحي الكاثوليكي اليهودي

وصلت الثقافة اللاهوتية المسيحية اليهودية أوجها مع البروتستانتية، وقد شجع هذا التوافق الحاصل إلى الشروع في توافق ديني بين اليهودية والمسيحية فتحت بذلك حقبة من المعرفة المتبادلة والعمل المشترك، بهدف العمل على إصلاح الظلم برأيهم الذي وقع فيه اليهود، و محاربة معاداة السامية اليهودية بجميع مظاهرها، إلى أن جاء انعقاد المجمع الفاتيكاني الثاني،

²⁴ الشريف، رجينا، الصهيونية غير اليهودية جذورها في التاريخ الغربي، ترجمة: أحمد عبد الله عبد العزيز (الكويت: عام المعرفة، 1983). ص 46.

يوسف، البعد الديني في السياسة الأمريكية تجاه الصراع العربي الصهيوني (بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية، 2000). الحسن، ص 11.²⁵

والذي بدوره كان بداية فعلية لحوار بين اليهودية والمسيحية الكاثوليكية، يحمل طابعاً لاهوتياً متميزاً، يختلف عن أي حوار آخر بين الأديان.

المجمع الفاتيكاني الثاني: أهمية المجمع وأهم قراراته اللاهوتية

يعد المجمع الفاتيكاني (1962م - 1965م)، نقطة تحول جوهرية في تاريخ علاقة الكنيسة الكاثوليكية بالأديان، فقد أحدثت ثورة حسب قول الأب جوزيف كميل وباعتراف آباء الكنيسة الكاثوليكية، بأنه قلمًا حظي الحوار الديني في مجمع كنسي مسيحي، ماحظي إياه المجمع الفاتيكاني الثاني، من حيث المبادئ التي وضعت على سبيل المثال مسائل الاختلاف بين الأديان والمذاهب والمدارس والفرق، كما أعطى هذا المجمع إشارة واضحة لبداية تحولات في العلاقات اليهودية المسيحية؛ حيث جاء إعلان المجمع الفاتيكاني الثاني؛ ليعرب على أن الكنيسة الكاثوليكية ليست الطريق الوحيد للفريد لخلاص الجنس البشري، إذ هناك طرق دينية أخرى، كما أن تتمحور أهمية هذا المجمع، باعتبار قراراته اللاهوتية الحاسمة والتي لم تعرفها الكنيسة الكاثوليكية من قبل، كما أن الحضور الكبير والتفات رجال الدين ورفيعين المستوى وأصحاب المذاهب الدينية حضروا هذا المجمع حيث حضر هذا المجمع المسكوني ما يقارب 2400 رجل دين كاثوليكي كما حضر بعض من الأرثوذكسية والروم والبروستانت وبعض العلمانيين، منا يعد هذا المجمع المسكوني الأكبر في تاريخ الكنيسة من حيث عدد المشاركين والحضور، وسمي بالثاني لأنه ثاني أكبر مجمع حديث بعد مجمع ترنت (1945م - 1963م)، حيث أفتتح المجمع البابا يوحنا الثالث والعشرون في 11 أكتوبر 1962، وختم هذا المجمع المسكوني البابا بولس في 7 ديسمبر 1965م، وصدر عن المجمع تصريح عن علاقة الكنيسة بالديانات غير المسيحية.²⁶

²⁶ كميل، لأب دوزيف، علاقة الكنيسة بالأديان غير المسيحية، كتاب واقع الحوار الإسلامي المسيحي، سلسلة الندوات الإسلامية المسيحية (بيروت: جامعة القديس يوسف، دار المشرق). ص 38.

تم افتتاح المجمع من قبل يوحنا في أكتوبر 1962م، وتمت مناقشة التحديات التي تواجه الكنيسة، مثل التكيف مع المستجدات، والانفتاح على قضايا العصر، كما راجع المجمع الأزمة الداخلية للكنيسة، وضرورة إعادة الحياة لها، وقضية وحدة الكنائس، وفتح الباب لأول مرة في تاريخها أمام التفكير والحوار في العلاقة مع الآخر غير المؤمن بالمسيحية.

إن سعي الكنيسة لعقد هذا المجمع يأتي في ظل انفجار المعرفة الكبيرة في الغرب، وبزوغ عصر النهضة الأوروبية الحديثة، وحركة الإصلاح الديني؛ حيث وجدت الكنيسة الكاثوليكية نفسها أمام ثلاثة مواقف، موقف الانكفاء على الذات، وموقف الاقتراب من العالم بغية إدانته، وموقف الحوار وهو اللحاق بالركب الحضاري، وقد اقتضت الضرورة أن تأخذ بالموقف الثالث بعض التنازلات، وتتخلص من قيود الأفكار الجامدة والتقاليد القديمة. (كميل، 2017) ص 106-108.

وبذلك نصت قرارات المجمع وتوصياته على تطوير العلاقة الإيجابية مع العالم الحديث، والتخلي عن نظام الحروب المعمول بها في المجمع السابقة، وتأكيد حقوق الإنسان خاصة الحرية الدينية، ونادت بالتعددية الدينية كما دعت إلى إصلاح الروحانية الكاثوليكية والسلطة الكنسية.

ولعل أهم قرارات هذا المجمع:

- الإقرار بعقيدة خلاص غير المؤمن بالمسيحية.
- فتح المجال أمام الحوار بين الأديان كافة حتى الأديان غير الكتابية.
- النظر إلى اليهودية بإيجابية.

- تبرئة اليهود من دم المسيح.²⁷

كما نشط اليهود في تشجيع حركات التقارب التي أسهمت بدورها لتحقيق أغراض خاصة باليهود مثل محاولة جعل العالم لتقبلهم، وبالخصوص المسيحية والمسلمين، ولعب دور الانفتاح ومحاولة التعايش والسلام لجعل اليهود مقبولين الذين طالما عاشوا منبوذين ومشتتين بسبب أعمالهم الخبيثة؛ حيث كان وراء تلك المحاولات جميعها مع الديانات الأخرى أغراض مخفية عقديّة و سياسة واقتصاديّة وعسكريّة وإجتماعيّة.

أهم نتائج البحث:

- تقريب اليهود وخلق نوعًا من القبول العالمي لهم.
- تبرئة اليهود من دم المسيح والذي كان له الأثر الواضح على العلاقات المسيحية الإسلامية.
- اعتبار اليهود فئة دينية مستقلة لا طائفة مرشحة - من وجهة نظر الكنيسة الكاثوليكية -
- اعتراف الديانة المسيحية، أي منح الديانة اليهودية اعترافًا بتساويها مع الديانة المسيحية.
- حذف المقاطع والنصوص التي يعتبرها اليهود ماسة بهم من كتب العبادات والصلوات الكاثوليكية.
- أن المبادرة للحوار الإسلامي المسيحي في التاريخ المعاصر الذي كان من جانب الكنائس المسيحية الغربية، ابتداءً بمبادرة المجمع الفاتيكاني الثاني ومبادرات مجلس الكنائس العالمي كان له الأثر الواضح على العلاقات المسيحية الإسلامية وخلق نقلة نوعيه بين الدينين.

²⁷ المجمع الفاتيكاني (2018): العائلة مدرسة للفضائل، في ذكرى انعقاده

- أصبح هناك مواضيع وقوانين مشتركة بين الأديان الكتابية كما أصبح التعايش والسلام من أهدافها.
- أصبح للأقليات الدينية في العالم صوتاً مسموعاً من خلال جلسات حوار الأديان.
- المساواة المطلقة بين الناس وأخوة المسيح الخلاصية الشاملة، وتم مناقشتها في المجمع الفاتيكاني الثاني، وبناء الحوار على أسس المساواة الكاملة بين أبناء البشر.
- كرامة شخص الإنسان الروحية وهو ما تم مناقشته في المجمع الفاتيكاني الثاني أيضاً، وهو أن ما ينطوي عليه كيان الإنسان إنما هو كرامته وحرية وضميره، ولا بد من احترامها كأساس من أسس الحوار.

الخاتمة

وفي ختام؛ هذه الدراسة والتي جاءت بعنوان: حوار الفاتيكان "بين اليهودية والمسيحية والإسلام واليهودية"، والتي كان من أسباب اختيار موضوع البحث: أن التاريخ يزخر بنزاعات وصراعات طويلة، فلم يكن تاريخ أخوة ومحبة، وفي ظل هذه الصراعات برزت ظاهرة الحوار الذي يعد جسر التواصل بين الأديان؛ حيث اعتماد الدين الحوار أساساً للتواصل بينهم، وعن أهمية البحث، إن الحديث عن حوار الأديان في غاية الأهمية، نظرًا لما يمثله الدين في نفوس أتباعه من مكانه عظيمة، كما يُعد الدين المكون الأساسي للحضارة الإنسانية

وتناولت الدراسة عددًا من الأهداف التي سعت إلى الوصول، ومنها التعريف بالفاتيكان ونشأته وأهم أهدافه، وتوضيح أثر الإعلان المشهور 1964م وإعادة رسم العلاقات، والوقوف على أهم النقاط في مؤتمر الفاتيكان التي أثرت على الحوار بين المسيحية والإسلام، وقد تم استخدام المنهج الوصفي التحليلي والمنهج الاستقرائي.

وقد جاءت الدراسة في أكثر من مبحث ومطلب ومنها التعريف بالحوار والفاتيكان كمؤسسة كاثوليكية،

والمطلب الثاني التعريف بالفاتيكان كمؤسسة كاثوليكية التاريخ، والنشأة والمطلب الثالث أهم أهداف الفاتيكان كمؤسسة تنصيرية، وأما عن المطلب الرابع والأخير والذي يتناول الإعلان المشهور إعادة رسم العلاقات 1964.

أما عن المبحث الثاني فكان المطلب الأول وهو تناول حوار الفاتيكان مع الإسلام "المسيحي - الإسلامي". والمطلب الثاني والذي يتناول موضوعات الحوار الإسلامي المسيحي أما عن المطلب الثالث إعادة تحديد العلاقة مع اليهودية "الحوار المسيحي - اليهودي".

وأخيراً؛ يعتبر الحوار الديني مسألة حضارية مشبعة بروح أخلاقية وإنسانية تسعى لتحقيق الإستقرار والإستمرار للمجتمعات جميعاً، حيث أن تم العمل في السنوات الماضية بشكل كبير على الحوار بين الأديان حيث أنه قد ساعد بدون شك منذ ثلاثين عاماً على الأستشعار بضرورة تجاوز كل الشكاليات المرتبطة بالعقائد الإيمانية التقليدية، والظروف التاريخية القديمة التي مرت بها الأديان السماوية.

المصادر والمراجع

Ajak, Bassam Dawood, *Al-Hiwar al-Masihiy al-Islami, Al-Mabadi' - Al-Tarikh - Al-Mawdu'at - Al-Ahdaf* (Dimashq: Dar Qutaybah, T.1, 1998).

Alex De, Guravski, *Al-Islam wa al-Masihya, min al-Tanāfus wa al-Tasādum ila al-Hiwar wa al-Tafahum*, Tranlation: Khalaf Muhammad al-Jarad, (Dimashq: Dar al-Fikr, 1777).

Al-Hassan, Yousuf, *Al-Hiwar al-Islami al-Masihiy, Al-Furs wa Al-Tahaddiyat* (Abu Dhabi: Al-Majma' al-Qafi, 1997).

Al-Majma' al-Fatikani (2018): *Al-'A'ila Maktabat lil-Fadail, fi Dhikra In'aqadih* (albawabhnews.com) Accessed on May 2024.

Al-Nadwa al-Alamiya lil-Shabab al-Islami, *fi Usul al-Hiwar* (al-Qahirah: Dar al-Tawzi' wa al-Nashr al-Islamiya, 1998).

Al-Qasas, Muhammad Jamil, *Al-Fatikān Roma al-Masihya* (Dimashq: Dar Talas, N.D.)
Al-Tahawi, Muhammad Izzat Isma'il, *Al-Tabsheer wa al-Ist'amar*, (al-Qahirah: Al-Matabi' al-Amiriya, 1997).

Al-Sharif, Rajina, *Al-Sahyuniya Ghayr al-Yahudiyya, Judhooraha fi al-Tarikh al-Gharbi*, Translation: Ahmad Abd Allah Abd al-Aziz (Al-Kuwait: 'Am al-Ma'rifah, 1983).
Al-Hassan, Yousuf, *Al-Bu'd al-Dini fi al-Siyasa al-Amrikiya tijah al-Sira'a al-Arabi al-Sahyuni* (Bayrut: Markaz Dirasat al-Wihda al-Arabiya, 2000).

Al-Suhaym, Muhammad, *Al-Hiwar al-Nasrani al-Islami* (Al-Fayyum: Jami'at al-Fayyum, Majallat Kulliyat Dar al-'Uloom, 'A19, 2008).

Ayt, Amjaws, *Hiwar al-Adyan wa Nishatuh wa Usuluh wa Tattawuruh* (al-Ribat: Dar al-Aman 2015).

Bakhoush, Abdulqadir, *Jadaliyat al-Mithaqafah al-Lahawiya wa Al-Hiwar al-Masihiy al-Yahudi* (Al-Dawha: Majallat Kulliyat al-Shari'a wa al-Dirasat al-Islamiya, Jami'at Qatar, Mujallad: 52 'Adad: 25 al-Sanah: 5).

Boul, Boubbar, *Al-Fatikān, 'Asimat al-Kathalika fi al-'Alam* (Bayrut: Manshurat Awaidat, T.1, 1996).

Emil, Amin, *Al-Fatikani al-Thani 50 'Aman 'ala al-'Alaqt ma'a al-Islam wa al-Muslimin* (Jaridat al-'Arab al-Duwaliyya, 'Adad 12432, 2012).

Haddad, Juliette, *Al-Bayanat al-Masihyya al-Islamiyya al-Mushtaraka min 1954-1992M, Nusus Mukhtara* (Bayrut: Dar al-Mashriq, T.1, 1995).

Ikram, Lim'i & Akharun, *Mafhum al-Akhar fi al-Yahudiyya wa al-Masihyya* (Dimashq: Dar al-Fikr, 2008).

Jawadah, Khadijah, *Bayyan al-Majma' al-Fatikani al-Thani wa Mubadara al-Hiwar al-Islami al-Masihiy*, (Al-Jazair: Jami'at al-Jazair, Majallat al-Shihab, Mujallad 8 'Adad 1, 2022).

Kamil, La'ab Duzif, *'Alaqa al-Kanisa bil-Adyan Ghayr al-Masihyya, Kitab Waqi' al-Hiwar al-Islami al-Masihiy, Silasat al-Nadwat al-Islamiya al-Masihya* (Bayrut: Jami'at al-Qudus Youssef, Dar al-Mashriq).

Sulayman, Waleem, *Al-Hiwar Bayn al-Adyan*, (al-Qahirah: Al-Hay'ah al-Ammah lil-Kitab, 1976).