

Volume 20, No. 3  December 2023

**JOURNAL OF**

*Islam in Asia*

A Refereed International Biannual Arabic – English Journal

INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA

إِنَّمَا  
يُنشأ  
الله  
من  
عبادته  
العلماء



JOURNAL OF *Islam in Asia*

Volume 20, No. 3 December 2023

ISSN: 1823-0970 E-ISSN: 2289-8077

# *Journal of Islam in Asia*

## **EDITOR-in-CHIEF**

Abdul Salam @ Zulkifli B.Muhamad Shukri

## **EDITOR**

Noor Azlan B. Mohd Noor

## **ASSOCIATE EDITOR**

Homam Altabaa

## **COPY EDITOR**

Nur Mashitah Wahidah Bt. Anuar

## **EDITORIAL ADVISORY BOARD**

---

### **LOCAL MEMBERS**

Abdel Aziz Berghout (IIUM)  
Muhammed Mumtaz Ali (IIUM)  
Nadzrah Ahmad (IIUM)  
Rahmah Bt. A. H. Osman (IIUM)  
Saidatolakma Mohd Yunus (IIUM)  
Thameem Ushama (IIUM)

### **INTERNATIONAL MEMBERS**

Abdullah Khalil Al-Juburi (UAE)  
Abu Bakr Rafique (Bangladesh)  
Anis Ahmad (Pakistan)  
Fikret Karcic (Bosnia)  
Muhammad Al-Zuhayli (UAE)  
Zafar Ishaque Ansari (Pakistan)

Articles submitted for publication in the *Journal of Islam in Asia* are subject to a process of peer review, in accordance with standard academic practice.

© 2023 by *International Islamic University Malaysia*

*All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, translated, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without prior written permission of the publisher.*



*E-ISSN: 2289-8077*

## **JOURNAL OF ISLAM IN ASIA**

Vol. 20, No. 3, December 2023

DOI: <https://doi.org/10.31436/jia.v20i3>

### **المقالات العربية**

- 1 أثر حسن نية المؤمن له من عدمها على نطاق جزاء البطلان في قانون التأمين العماني (دراسة مقارنة)  
عبدالله بن محمد بن عبدالله الفليتي، د. محمد إبراهيم النجاشي
- 34 الإسلاموفوبيا والأدب الإسلامي في أمريكا: دور الرواية الأدبية في سرد حقيقة الإسلام ودفع الإسلاموفوبيا:  
رواية "لو يجب أن أتكلم" لأم زكية النموذجي  
نضيرة بريوة، رحمة بنت أحمد
- 62 نبذة عن تاريخ ترجمة معاني القرآن الكريم عموماً  
برات شاشوار هاشاني، سعد الدين منصور محمد
- 87 التكييف الفقهي لإشتراطات الواقف وموقف التشريع الجزائري: دراسة تحليلية تأصيلية  
حياة سي عمار، د. أسماء أكلي صوالحي
- 138 تأثير مفهوم "الحاكمية" في تناول سيد قطب لمصطلح الحضارة: دراسة تحليلية نقدية  
شاكيرا عالي ساكون، عبد العزيز برغوث
- 172 ظاهرة الاقتراض اللغوي في اللغة التاميلية من اللغة العربية  
محمد غوث محمد إنصاف، عبد الرؤوف محمد معصوم، محمد حفيز محمد شريف، عاصم شحادة صالح  
علي

### **English Articles**

- Marriage Choices and Traditions among the Sri Lankan Migrant Workers in Bahrain** 197  
Mohamed I.M. Aslam, Iyad M.Y. Eid and Rohaiza Rokis
- The Religious Thought of Sheikh Mujibur Rahman, Father of the Bengali Nation: An Analysis** 235  
Muhammad Noor Hossain

<b>Implementation of Sharia Digital Payments at the Society in Kediri City: A Technology Acceptance Model (TAM) Theory Approach at BSI Mobile Services</b>	<b>261</b>
Mundhori and Ahmad Syakur	
<b>Opulence of Islam in Western Countries: A Study of Muhammad Hamidullah's Contributions</b>	<b>289</b>
Syed Iftikhar Ali Gilani and Thameem Ushama	
<b>Kamal Hassan and the Birth of IIUM: A Retrospective Survey of His Ideas</b>	<b>309</b>
Mohd Mumtaz Ali and Mohd Abbas Abdul Razak	
<b>Malaysia's Potential Revolution: Embracing Gold-Backed Cryptocurrency into International Net Settlement via Blockchain Could Transform Economic and Financial Resilience</b>	<b>337</b>
Irma Naddiya and Abdul Wahed Jalal Nori	

# تأثير مفهوم "الحاكمية" في تناول سيد قطب لمصطلح الحضارة: دراسة تحليلية نقدية

## The Impact of Sayyed Qutb's Understanding of *Al Hakimiyyah* in Approaching the Concept of Civilisation: An Analytical Critical Study

### Kesan Kefahaman Sayyid Qutb Terhadap *Al Hakimiyyah* Dalam Mendekati Konsep Tamadun: Kajian Kritis Analitikal

شاكيرا عالي ساكون\*، عبد العزيز برغوث\*\*

#### ملخص

شغل سؤال النهضة والتجديد الحضاري وبناء الحضارة وعي الأمة لعقود من الزمان. وقد أسهم مفكرون وعلماء في خطاب الحضارة، وأغنوه بالأفكار. وكان من الذين أدلوا بدلوهم، وتركوا آثارا في مسيرة خطاب النهضة والإحياء سيد قطب الذي قدم خطابا نخبويا له مميزاته الخاصة، وأثاره في الأبعاد النظرية والعملية والحركية لقطاع كبير من أبناء الأمة الإسلامية. ويتناول هذا المقال بالتحليل تصور سيد قطب لمفهوم الحضارة، وإلى أي مدى أثرت مفهوم الحاكمية في معالجته للمسألة الحضارية. واستخدم المقال منهج الاستقراء وتحليل النصوص من أجل تبيان رؤية سيد قطب للحضارة. وخلص إلى أن نقاش سيد قطب لمفهوم الحضارة مبني على البعد العقائدي؛ حيث يدور نلحظ فيه تأثير مفاهيم مثل الحاكمية لله والجاهلية المقابلة لها عنده. وأن هذه النظرة تأثرت بالواقع والظروف التي عاشها سيد قطب،

\* طالبة دكتوراه بالمعهد العالمي للفكر الإسلامي والحضارة، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا، البريد الإلكتروني:

Shakira.alisakun@gmail.com

\*\* الأستاذ الدكتور، قسم المعرفة الأساسية والدراسات البينية، كلية عبد الحميد أبو سليمان لمعارف الوحي والعلوم الإنسانية، عميد المعهد العالمي

للفكر الإسلامي والحضارة. البريد الإلكتروني: berghout@iiium.edu.my

وكذلك بتكوينه الفكري والنفسي. ويقترح المقال ضرورة تعميق الدراسة لمفهوم سيد قطب للحضارة وتطبيقاته على مستوى رؤية الحضارة وعلى مستوى إمكانية تجسيدها في الواقع.

**الكلمات المفتاحية:** سيد قطب، الحضارة، الحاكمية، الأثر، الجاهلية.

### Abstract

The question of renaissance, cultural renewal, and civilisation-building has occupied the Ummah's consciousness for decades. Many thinkers and scholars have contributed to the discourse of civilisation and enriched it with ideas. Among those who contributed and left traces in the process of civilisation discourse was Sayyid Qutb, who presented a renaissance discourse and influenced both the theoretical and practical life of a large segment of the people of the Islamic Ummah. This article analyses Sayyid Qutb's perception of the concept of civilisation, and the extent to which the concepts of *al Hakimiyyah* influenced his view of civilisation. The article uses the method of induction and textual analysis to clarify Sayyid Qutb's view of civilisation. The study concludes that Sayyid Qutb's discussion of the concept is based on his perception of *al Hakimiyyah* and its opposite, as per his view of *al Jahiliyah*. This view is influenced by many factors such as the circumstances that Sayyid Qutb lived in, or his intellectual and psychological formation. The article suggests the need to deepen the study of Sayyid Qutb's concept of civilisation and its application at the level of the vision of civilisation and at the level of the possibility of its embodiment.

**Keywords:** Sayyid Qutb, Civilisation, Hakimiyyah, Impact, Jahiliyah.

### Abstrak

Persoalan kebangkitan, pembaharuan budaya, dan pembinaan tamadun telah menguasai kesedaran Ummah selama beberapa dekad. Ramai pemikir dan sarjana telah menyumbang kepada wacana tamadun dan memperkayakannya dengan idea. Antara yang memberi sumbangan dan meninggalkan kesan dalam proses wacana ketamadunan ialah Sayyid Qutb, yang menyampaikan wacana kebangkitan yang mempunyai ciri-ciri tersendiri dan mempengaruhi kehidupan teori dan praktikal sebahagian besar umat Islam. Artikel ini menganalisis persepsi Sayyid Qutb tentang konsep tamadun, dan sejauh mana konsep *al Hakimiyyah* mempengaruhi pandangannya tentang tamadun. Artikel tersebut menggunakan kaedah induksi dan analisis teks untuk menjelaskan pandangan Sayyid Qutb tentang tamadun. Ia menyimpulkan bahawa perbincangan Sayyid Qutb tentang konsep tersebut adalah berdasarkan persepsi beliau terhadap *al Hakimiyyah* dan kontradiksinya *al Jahiliyah*. Pandangan ini dipengaruhi oleh realiti dan keadaan di mana Sayyid Qutb hidup, serta pembentukan intelektual dan psikologinya. Artikel tersebut mencadangkan keperluan untuk mendalami kajian tentang konsep tamadun Sayyid Qutb dan aplikasinya pada peringkat wawasan tamadun dan pada tahap kemungkinan penjelmaannya.

**Kata Kunci:** Sayyid Qutb, Tamadun, Hakimiyyah, Kesan, Jahiliyah.

## مُقَدِّمَةٌ

يُعد مفهوم "الحضارة" من المفاهيم المركزية في دراسة الفكر الإسلامي والتعاطي مع قضايا الإحياء والتجديد والنهضة. وقد وقف كثير من المفكرين المسلمين ابتداءً من العلامة عبد الرحمن بن خلدون على دراسة مفهوم الحضارة، وصولاً إلى مفكرين معاصرين من أمثال مالك بن نبي وسيد قطب.<sup>1</sup> ويعتبر هذا الأخير ممن تناولوا مفهوم الحضارة بشكل خاص، وأعاروه إهتماماً كبيراً وخاصةً بربطه بمسألة الحاكمية والجاهلية المعاصرة. وسيد قطب ليس متخصصاً في التاريخ والحضارة بالمعنى العلمي الإجمالي، ولكنه عالج مسألة الحضارة من حيث كونه مفكر عاش أزمة الحضارة الإسلامية، وأكثوى بنار الإستعمار والإستبداد في زمانه. ومن ثم جاء تناوله للحضارة من باب تعامله مع الحضارة والمجتمع المعاصر الذي نعته بالجاهلية من جهة، ومن باب ترسيخه لفهمه الخاص لمسألة الحاكمية وتنزيله على واقعه وظروفه بشكل صارم أدى فيما بعد إلى تحوله إلى موضوع للنقد من قبل المعارضين لرؤيته هذه.

ومن أجل إستيعاب موضوعي لمقاربة سيد قطب للحضارة وربطها بالحاكمة ينبغي فهم واقعه والظروف التي عاش فيها، والأحداث التي أثرت في مسيرته العلمية والفكرية والحركية

<sup>1</sup> هو سيد قطب إبراهيم حسين الشاذلي (1906م - 1966م)، كاتب وأديب ومنظر إسلامي مصري وعضو سابق في مكتب إرشاد جماعة الإخوان المسلمين.

وُلد سيد قطب في عام 1906 بمحافظة أسيوط بمصر لأسرة محافظة متدينة، دخل مدرسة المعلمين الأولية بالقاهرة ثم استكمل دراسته في دار العلوم. وقد بدأ حياته أديباً روائياً مال إلى تبني المناهج الاشتراكية، ومنها ما كتبه في مراحل الأولى مثل "كُتب وشخصيات"، وكتب كتابات الأدبية والشعرية المتنوعة ومنها (الشاطئ المجهول) عام 1935، ثم تحول سيد إلى الكتابة الإسلامية، فكتب (التصوير الفني في القرآن).

ارتحل إلى الولايات المتحدة الأمريكية عام 1948 من أجل بعثة لدراسة المناهج الأمريكية، وقد مثل تلقيه لبناً مقتل "حسن البنا" -مؤسس جماعة الإخوان المسلمين- في 1949 نقطة تحوّل مهمة في حياته، فعاد بعدها إلى مصر وبدأ التفاعل مع شباب الإخوان فكرياً وأديبياً وتنظيمياً، وانضم إليهم ورأس تحرير جريدتهم الأولى، ثم أُعتقل وقضى سنوات في المعتقل بعد اتهام عبد الناصر للإخوان بمحاولة اغتياله عام 1954 حتى توسّط الإفراج عنه الرئيس العراقي عبد السلام عارف عام 1964 بعفو صحي. وكانت لجنة السجن أثراً على شخصيته وفكره، فإنتهج بعدئذ تحولاً آخر نحو الكتابات التي نظرت للتحزُّر من الاستبداد ولتغيير المجتمع، فكتب نظرية الحاكمية والجاهلية في كتابه الأكثر إثارة للجدل (معالم في الطريق)، وتفسيره للقرآن (في ظلال القرآن)، حتى اعتقل مرة أخرى عام 1965 بزعم محاولة قلب نظام الحكم، وأكمل الكتابة خلال فترة بقائه في السجن وانتهت بالحكم عليه بالإعدام عام 1966. اقرأ المزيد: - الخالدي، صلاح عبد الفتاح، (1994م)، سيد قطب من الميلاد إلى الاستشهاد، (ط2)، دمشق: دار القلم. والخالدي، صلاح عبد الفتاح، (1981م)، سيد قطب الشهيد الحي، (ط1)، عمان: مكتبة الأقصى.

والتي جعلته يتخذ مواقف، ويتبنى مقولات صارمة وفي بعض الأحيان شاذة في ميزان الوعي الحضاري الإسلامي الوسطي المعاصر. إن الواقع الذي عاش فيه سيد قطب واقع ظهر فيه الصراع الحاد بين العالم الإسلامي والغربي، وكان الموقف الإستعماري الغربي المربك للعالم الإسلامي من أهم المحركات التي دفعت سيد قطب لتقديم تحليل صارم، وفي بعض الأحيان عنيف باتجاه الغرب والاستبداد؛ مما جعله عرضة ومصيدة صائغة للتنكيل والسجن ثم الإعدام. رأى سيد قطب أمام عينيه طبائع الإستعمار من الجهة الخارجية، وطبائع الإستبداد من الجهة الداخلية فتشكل وعيه، ونمت أفكاره وتوجهاته ومقولاته في ظل هذا الواقع المشحون من الداخل ومن الخارج تاركاً أثارا كبيرة على فكره وطبيعة حركيته. وقد عاش سيد قطب في فترة كان فيها الحكم السياسي والنخب الوطنية التي انتشرت فيها المفاهيم القومية والعصبية والتغريبية، وانتشرت فيها مفاهيم الدولة القومية ومفاهيم الغرب للدولة والحكم والعدالة والديمقراطية وما إلى ذلك. وبدأت تنتشر في تلك الفترة المفاهيم الجديدة لمفهوم الحضارة والتحضر والتي ظهر فيها الخلط بين ما هو تراثي وما هو نابع من القرآن والسنة، وما هو مستحلب من الغرب وقيمه الحضارية والثقافية التي بدأت تهيمن على المشهد الفكري والسياسي والثقافي في العالم الإسلامي بحكم الحركة الإستعمارية، وانتشار المنظومات الثقافية والفكرية والإيدلوجية الغربية الزاحفة برأسماليتها وليبراليتها وشيوعيتها والتي رأى فيها سيد قطب مظهرا من مظاهر الجاهلية المعاصرة. .

ولما كان سيد قطب من الذين عاشوا هذه الحقبة والظروف، وتأثر بهذا الواقع المتشابك الذي اختلطت فيه مفاهيم وقيم الجاهلية بالحاكمية والحضارة، ورأى بأمر عينيه إحلال القيم والمفاهيم والمقولات الغربية محل القيم والمفاهيم والتوجيهات الإسلامية في واقع بلاد كثير من المسلمين آنذاك، وقف معبرا عن مواقف متحديا هذا الواقع وتأثيرات. ومن هنا جاء توجه سيد قطب وتناوله لمفهوم الحضارة في سياق خطابا الإحياء والتحرر والنهضة فجاءت رؤاه وتصورات مشحونة بشرارات ثورية قوية أبرز من خلالها المفاهيم الإسلامية موجها خطابا إلى الغرب ودعاة التحرر ودعاة الفكر التغريبي في العالم الإسلام، فبدأ يتأثر بهذا الواقع. وكان لعمق فهمه



للقرآن الكريم والتراث والتاريخ الإسلامي دور كبير في تحديده لملامح مفهوم الحضارة الذي ربطه بمفهومي الجاهلية والحاكمية.

بناءً على ما سبق يحاول هذا البحث رصد مفهوم سيد قطب للحضارة وبيان مدى بعده أو قربه من المفهوم الدارج والمتداول بين العلماء والمتخصصين. وكذلك تحليل تأثير مفهوم الحاكمية في تناول سيد قطب للحضارة. واستخدم البحث المنهج التحليلي الاستقرائي الوصفي من خلال النظر في النصوص وكتابات سيد قطب وكتابات غيره واستخراج التوجهات الأساسية والإجابات الملائمة. ومن أجل تحليل وافٍ للموضوع تم تقسيم البحث إلى مقدمة ومبحثين رئيسيين وخاتمة وقائمة بالمصادر والمراجع.

### أولاً: تعريف مفاهيم الحاكمية والجاهلية والحضارة عند سيد قطب

إن مفهوم الحضارة عند سيد قطب اقترن بمصطلحين ذوي أهمية كبيرة هما الحاكمية والجاهلية، وتوضيح مفهومهما عنده ضروري لاستيعاب المفهوم من الحضارة، فتقوم الدراسة بعرض تعريف الحاكمية والجاهلية والحضارة في اللغة والاصطلاح أولاً لتتضح الصورة عند القارئ ثم إتباعها ببيان مفهومها عنده.

#### الحاكمية

#### أ. تعريف الحاكمية في اللغة والاصطلاح

لم ترد صيغة (الحاكمية) في المعاجم اللغوية القديمة، وهي مصدر صناعي تحمل نفس المعنى الذي يؤديه المصدر القياسي "الحكم"، وتدل على الصفات والأمور المعنوية التي تحملها لفظة (الحكم)<sup>2</sup>، و(الحكم) من مادة حَكَمَ، وأصله المنع والصد<sup>3</sup>، ومن ثم أطلق على القضاء

<sup>2</sup> عبد العزيز عتيق، المدخل إلى علم الصرف (بيروت: دار النهضة العربية، 1972م)، ص82 بتصرف يسير.

<sup>3</sup> أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، معجم مقاييس اللغة، تحقيق عبد السلام محمد هارون (دار الفكر، 1979م)، ج2، ص91.

والحكومة والسلطة التي تمنع بأحكامها ارتكاب الأعمال الممنوعة<sup>4</sup>. وأما في الاصطلاح؛ فصيغة (الحاكمية) لم ترد في نص شرعي، لكن الجذر (حكم) موجود في القرآن ويرد بشكل كبير في كتب التراث الإسلامي. ويعد المودودي أول من أطلق لفظة (الحاكمية)، فيعرّفها بأنها "كلمة تطلق على السلطة العليا والسلطة المطلقة، على حسب ما يصطلح عليه اليوم في علم السياسة"<sup>5</sup> ويضيف "أن القانون يسن بإرادة صاحب الحاكمية ويجب على الفرد طاعته وأما صاحب الحاكمية، فما هناك من قانون يقيد ويوجب عليه الطاعة لأحد، فهو القادر المطلق في ذاته، ولا يجوز سؤاله فيما صدر"<sup>6</sup>. وبذلك الحاكمية لا تليق ولا تحق إلا لله. والجدير بالذكر أن أول من أشار إلى الحاكمية بالمعنى الذي ذهب إليه اليوم هم الخوارج بقولهم "لا حكم إلا لله" حين رفضوا التحكيم البشري بين جيشي علي ومعاوية في صفين، وكفر من ارتضى بالحكم البشري السياسي، فأجابه علي بقوله: "إنها كلمة حق يراد بها باطل!، نعم، إنه لا حكم إلا لله، ولكن هؤلاء يقولون: لا إمرّة إلا لله! وإنه لا بد للناس من أمير برّ أو فاجر."<sup>7</sup> ثم اختفى هذا الرأي حتى عاد استعماله أبو الأعلى المودودي أثناء إنشائه للجماعة الإسلامية، وقعد نظرية الحاكمية كقانون جامع يضم كل معاني الحياة والسلوك لدى المسلمين، والتي تأثر بها سيد قطب فيما بعد. ورفض بعض المفكرين أمثال حسن الهضيبي<sup>8</sup>، ومحمد إبراهيم شقرة<sup>9</sup> هذه اللفظة لاعتبارها

<sup>4</sup> انظر: ابن منظور محمد بن مكرم بن علي، لسان العرب، تحقيق عبد الله علي الكبير، محمد حسب الله، هاشم الشاذلي، (بيروت: دار المعارف)، ص953.

<sup>5</sup> المودودي، أبو الأعلى سيد أحمد حسن، تدوين الدستور الإسلامي (مؤسسة الرسالة، 1980-1400هـ)، ص18.

<sup>6</sup> أبو الأعلى سيد أحمد حسن المودودي، تدوين الدستور الإسلامي (مؤسسة الرسالة، 1980-1400هـ)، ص19.

<sup>7</sup> محمد بن الحسين الشريف الرضي، نوح البلاغة (القاهرة: دار الشعب)، ص65.

<sup>8</sup> وفي ذلك يقول الهضيبي: "ونحن على يقين أن لفظة "الحاكمية" لم ترد بأية آية من الذكر الحكيم، ونحن في بحثنا في الصحيح من أحاديث الرسول لم نجد منها حديثاً قد تضمن تلك اللفظة"، ويقول: "وقد لا يمضي كثير من الوقت حتى يستقل المصطلح بنفسه في أذهان الناس ويقر في آذانهم أنه الأصل الذي يرجع إليه، وأنه الحكم الكلي الجامع الذي تنفر عنه مختلف الأحكام التفصيلية، وينسى الناس أن الآيات والأحاديث التي لوحظ فيها المعنى الذي وضع المصطلح عنواناً له هو الأصل الذي يتعين الرجوع له." حسن الهضيبي، دعاة لا قضاة (القاهرة: دار الطباعة والنشر الإسلامية، ط1، 1997م)، ص64.

<sup>9</sup> انظر: محمد إبراهيم شقرة، سيد قطب بين الغالين فيه والجاfrican عنه (عمان: المكتب الإسلامي، ط1، 1416 هـ-1996م)، ص40.

مستحدثة، إذ لم يرد ذكرها بهذا الشكل في آيات القرآن أو أحاديث النبي، ولكنهم لا ينكرونها من حيث مضمونها ومعناها، فالفكرة من المعلوم من الدين بالضرورة وقررها علماء الأصول<sup>10</sup>.

### ب. تعريف الحاكمية عند سيد قطب

والحاكمية عند سيد قطب تعني: "إفراد الله سبحانه وتعالى بالحكم والتشريع والقوامة والسلطان، واستمداد التشريعات والمناهج والنظم والقيم والموازن والعادات والتقاليد من الله وحده وتطبيق شريعته على كافة مناهج الحياة"<sup>11</sup>. فمدلول (الحاكمية) في تصوره لا ينحصر في تلقي الأحكام القانونية الإلهية، بل يشتمل كل جوانب الحياة، فيتمثل في الأصول التي تنظم حياة الناس، والقواعد التي تسود في المجتمع، كما يشكل التصور - بكل مقوماتها العديدة-، فيرد كل نشاطها الفكري والاجتماعي والثقافي إلى التصور الإسلامي ومصدره الرباني، وهو ما فهمه سيد قطب من دلالات الآيات القرآنية مثل قوله تعالى: ﴿يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَأَرْبَابٌ مُتَّفِقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۗ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ۗ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [يوسف: 39-40]، وقوله تعالى من سورة يوسف أيضاً: ﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ۖ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ۖ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ۖ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [يوسف: 67]، وقوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: 114]، وقوله تعالى: ﴿فَاخُكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [المائدة: 49].

<sup>10</sup> مثل ما قاله الغزالي: "أن لا حكم إلا لله" وأن لا حكم للرسول، ولا للسيد على العبد، ولا لمخلوق على مخلوق، بل كل ذلك حكم الله تعالى

ووضعه، لا حكم لغيره". أبو حامد محمد الغزالي، المستصفي (دار الكتب العلمية، 1993م)، ص 8.

انظر: يوسف القرضاوي، فتاوى معاصرة (القاهرة: دار الوفاء، ط 1، 1993م)، ج 2، ص 697-714.

<sup>11</sup> صلاح عبد الفتاح الخالدي، في ظلال القرآن في الميزان، (عمان: دار عمار، ط 2، 2000م)، ص 173.

بين سيد قطب معنى الحاكمية عند تفسيره للآيات القرآنية في عدة مواطن، منها: "إن الحكم لا يكون إلا لله. فهو مقصور عليه سبحانه بحكم ألوهيته. إذ الحاكمية من خصائص الألوهية. من ادعى الحق فيها فقد نازع الله سبحانه أولى خصائص ألوهيته سواء ادعى هذا الحق فرد، أو طبقة، أو حزب. أو هيئة، أو أمة، أو الناس جميعاً في صورة منظمة علمية. ومن نازع الله سبحانه أولى خصائص ألوهيته وادعاها فقد كفر بالله كفرةً بواحاً...". في ظلال القرآن، ج 4، ص 1990.

فالحاكمية في فكر سيد قطب "ليست مجرد آلية، أو وسيلة إجرائية، بل إنها أيضاً وسيلة للتطور والتعاطي مع الزمن، فتحضّر المجتمع يتناسب طردياً مع التزامه بالخضوع لحكم الله وأوامره ونواهيه، ولا يمكن أن تُطلق على أي مجتمع وصف التحضّر في حالة عدم التزامه بتلك المسألة"<sup>12</sup>. وبهذا الاعتبار، فالمجتمع الإسلامي هو المجتمع الوحيد الذي يضم ويستلزم وجود هذه القاعدة، لذلك يرى أن الحضارة منطبقة كل الانطباق على المجتمع الإسلامي لا غير، وإنما جاءت الحضارة مع الإسلام وانحصرت فيه، ولا يمكن أن تظهر في مجتمع غير إسلامي بتاتاً، فالمجتمع الإسلامي لا ينفك عن الحضارة بحال من الأحوال.

### الجاهلية

#### أ. تعريف الجاهلية في اللغة والاصطلاح

في اللغة: مصدر صناعي مأخوذ من الجاهلي نسبة على الجاهل المشتق من الجهل. والجهل خلاف العلم ونقيضه<sup>13</sup>، والجاهلية في الاصطلاح هي الفترة قبل الإسلام وعادة الناس قبله لأنهم كانوا جاهلين لا يعلمون الله وشرائعه<sup>14</sup>.

#### ب. تعريف الجاهلية عند سيد قطب

إن الجاهلية في تصور سيد قطب هو المقابل للمعايير للحضارة والنقيض له، وهي وصف ينطق به على كل وضع بشري يقوم على قاعدة (حاكمية العباد للعباد) ورفض حاكمية الله المطلقة لهم، وإنكار أن تكون الشريعة الإسلامية القانون المحكم في مناحي الحياة بغض النظر عن مظاهرها الخارجية أو اعتباراتها الزمانية والمكانية. قال في ذلك: "المجتمع الجاهلي هو المجتمع الذي لا يطبق فيه الإسلام، ولا تحكمه عقيدته وتصوراته، وقيمه وموازينه، ونظامه وشرائعه،

<sup>12</sup> محمد يسري، سيد قطب ومعالم في الطريق، موقع العربية، تاريخ الاسترجاع: 2018/4/18،

<https://www.arabiyaa.com/opinions/%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%B9%D8%A7%D9%84%D9%85-%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D8%B7%D8%B1%D9%8A%D9%82>

<sup>13</sup> انظر: ابن منظور، لسان العرب، ج1، ص130. وانظر: ابن فارس، مقاييس اللغة، ج1، ص490.

<sup>14</sup> انظر: يحيى بن شرف النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط2، 1392هـ)، ج2، ص110.

وخلقه وسلوكه<sup>15</sup>. وهذا التفسير للجاهلية مخالف تمامًا لما اصطلح عليه المفكرون من اقتران وصف الجاهلية بفترة معينة وهي ما قبل الإسلام، وانتهت بظهوره وانتشار تعاليمه، بل الجاهلية عنده لصيقة بحال الإنسان، فهي أوضاع خرجت عن الزمان وانفكت عن المكان، يمكن تنزيلها على كل مرحلة زمنية في كل مجتمع من بقاع الأرض، حيث قال: "إنما هي حالة اجتماعية معينة ذات تصورات معينة للحياة، ويمكن أن توجد هذه الحالة، وأن يوجد هذا التصور في أي زمان وفي أي مكان، فيكون دليلاً على الجاهلية حيث كان."<sup>16</sup> فأدخل بهذا التحديد المجتمعات المتعددة كالاتي: القسم الأول: المجتمعات التي لا تؤمن بوجود الله ابتداءً كالوثنية والشيوعية والاشتراكية، ولا تسود بشرعية الله في كل نواحيها، فيرى سيد قطب أن إنشاء هذه المجتمعات لا يترتب على علم حقيقي ومنطقي في الأصل، وإقامتها مبنية على قاعدة الجهل بحقيقة الإنسان وخصائصه. والقسم الثاني: مجتمعات المسلمين التي لا تطبق شريعة الله في جوانب من حياتها، سواءً في جانب الأحكام المدنية والقانون أو الأحكام العرفية الاجتماعية، فيدخلها سيد قطب ضمن قسم الجاهلية؛ لأن التحكيم بغير منهج الله في نظره من الإنكار لألوهية الله وتعطيل لشريعته في الأرض<sup>17</sup>.

<sup>15</sup> سيد قطب، معالم في الطريق، ص 105.

<sup>16</sup> سيد قطب، في ظلال القرآن (بيروت، القاهرة: دار الشروق، ط17، 1412هـ)، ج5، ص 2861.

<sup>17</sup> انظر: سيد قطب، معالم في الطريق، ص105-106. فيقول: "إن معنى الجاهلية يتحدد بهذا النص، فالجاهلية - كما يصفها الله ويحددها قرآنه - هي حكم البشر للبشر، لأنها هي عبودية البشر للبشر، والخروج من عبودية الله، ورفض ألوهية الله، والاعتراف في مقابل هذا الرفض بألوهية بعض البشر وبالعبودية لهم من دون الله". في ظلال القرآن، ج2، ص 904. وصفه للأمة الإسلامية بالجاهلية أثير نقدًا وضجة، واعتبر بعض أنه ضمن التكفير والطعن في عقيدة المسلمين. انظر مثلاً: جاسم مهلهل الياسين، مجلة المجتمع، خير خلف لخير سلف (1 من 2)، العدد 2010/2/13\_1889، ص40-41.

## الحضارة

### أ. تعريف الحضارة في اللغة والاصطلاح

تقاربت تعبيرات أصحاب المعجمات في بيان مفهوم الحضارة؛ حيث إن كلمة (الحَضْرُ والحضرة والحاضرة) خلاف البدو والبادية<sup>18</sup>، والحضارة هي "الإقامة في الحضر"<sup>19</sup> بخلاف البداوة التي هي الإقامة في الوادي. وقد تطرق العديد من المفكرين إلى مفهوم الحضارة في أزمنة مختلفة، وابن خلدون مثلاً يرى أنها "تفتن في الترف وإحكام الصنائع المستعملة في وجوهه ومذاهبه من المطابخ والملابس والمباني والفرش والأبنية وسائر عوائد المنزل"<sup>20</sup>، وهي غاية العمران ونهايته.<sup>21</sup> وأما مالك بن نبي الذي عاش في عهد سيد قطب يرى أن الحضارة هي "مجموع الشروط الأخلاقية والمادية التي تتيح لمجتمع معين أن يقدم لكل فرد من أفرادها، في كل طور من أطوار وجوده، منذ الطفولة إلى الشيخوخة المساعدة الضرورية، في هذا الطور أو ذاك من أطوار نموه."<sup>22</sup>

<sup>18</sup> انظر: الخليل بن أحمد الفراهيدي (المتوفى: 170هـ)، كتاب العين، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي (دار ومكتبة الهلال، ج3)، ص101. وانظر: أبو بكر محمد بن الحسن الأزدي (المتوفى: 321هـ)، **جمهرة اللغة**، المحقق: رمزي منير بعلبكي (بيروت: دار العلم للملايين، 1987م)، ج1، ص515.

وانظر: أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى، (المتوفى: 370هـ)، **تهديب اللغة**، المحقق: محمد عوض مرعب (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1)، ج4، ص117. وانظر: ابن فارس، **مقاييس اللغة**، ج2، ص75. وانظر: ابن منظور، **لسان العرب**، ج4، ص197.

<sup>19</sup> محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (المتوفى: 817هـ)، **القاموس الخيط**، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة بإشراف محمد نعيم العرقشوسي (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط8، 2005 م)، ج1، ص376.

<sup>20</sup> ابن خلدون عبد الرحمن، مقدمة ابن خلدون، تحقيق أحمد جاد (القاهرة المنصورة: دار الجديد، ط1، 2007م)، ج1، ص223.

<sup>21</sup> انظر: نور الدين حقيقي، **الخلدونية: العلوم الاجتماعية وأساس السلطة السياسية**، ترجمة إلياس خليل (وهران: المطبعة الجهوية، 1984م)، ص124.

<sup>22</sup> مالك بن نبي، **القضايا الكبرى** (دمشق، الجزائر: دار الفكر، ط1، 1991م)، ص43.

وشاع استخدام كلمة (الحضارة) في العصر الحديث بمعناه الاصطلاحي للدلالة على "مرحلة سامية من مراحل التطور الإنساني ومظاهر الرقي العلمي والفني والأدبي والاجتماعي في الحضرة"<sup>23</sup>.

### ب. تعريف الحضارة عند سيد قطب

جاء مفهوم الحضارة عند سيد قطب في مرحلتين: المرحلة الأولى: مفهوم الحضارة في كتاباته الفكرية الإسلامية الأولى<sup>24</sup>، ويمكن الفهم من كلامه عن الحضارة في هذا الطور أنه يتحدث عن المفهوم الذي يشير غالباً إلى مظاهر التقدم ومستوى معين من الرقي والتطور الإنساني الذي حققته بعض المجتمعات دون ربطها بالعبودية أو تخصيصها بأي دين أو اعتقاد. ولم يكن موقفه من الحضارات -التي ظهرت في تاريخ البشرية- حاداً مثل ما عرضه في مرحلته الأخيرة، فقد اعترف بقيامها رغم ما رأى فيها من الخلل، كما جاء في كتابه (العدالة الاجتماعية في الإسلام) فانتقد الحضارات كالحضارة اليونانية والحضارة الحديثة، ولم ينقض وجود الحضارة كلها أو يبين بأنها لا يصدق عليها وصف الحضارة، بل رأى فيها ثغرات يمكن معالجتها من خلال المنهج الإسلامي ونظامه الشامل<sup>25</sup>.

المرحلة الثانية: ما بينه في كتابه معالم في الطريق، فيقول "حين تكون الحاكمة العليا في المجتمع لله وحده -مثلة في سيادة الشريعة الإلهية- تكون هذه هي الصورة الوحيدة التي يتحرر فيها البشر تحريراً كاملاً وحقيقياً من العبودية للبشر، وتكون هذه هي الحضارة الإنسانية"<sup>26</sup>. وهذا يوصل الناظر إلى أن انحسار المعنى في بنية الحضارة عنده تنطلق من الحاكمة، فهي الركن الأساسي في الحضارة، فالتجمع الحضاري عنده هو المجتمع الإسلامي

<sup>23</sup> إبراهيم مصطفى وأحمد الزيات وحامد عبد القادر ومحمد النجار، المعجم الوسيط، (مجمع اللغة العربية بالقاهرة: دار الدعوة، 1960م)، ج1، ص181.

<sup>24</sup> وهو ما كتبه في معظم كتبه ك (العدالة الاجتماعية في الإسلام) و(معركة الإسلام والرأسمالية)، ومعظم الأجزاء من تفسيره في ظلال القرآن، ومقالات الثورية العديدة له.

<sup>25</sup> انظر مثلاً ما قاله في كتابه: الإسلام ومشكلات الحضارة (دار الشروق، ط13، 2005م)، ص 170-172.

<sup>26</sup> انظر: سيد قطب، معالم في الطريق، (القاهرة: دار الشروق، ط6، 1979م)، ص107-108.

الذي يُطبَّق فيه الإسلام عقيدةً وعبادةً، وشريعةً ونظامًا، وخلقًا وسلوكًا، فإذا تخلف شيء من هذه الأشياء جزئيةً أو كليةً في حياة المجتمع، بصمَّ أن ذلك المجتمع قد خرج عن دائرة الحضارة مهما وصلت درجة تقدمه العلمي والمادي والروحي. لذلك حدّد سيد قطب عنوان (الإسلام هو الحضارة) في كتابه المعالم واستخدم أسلوب الحصر والاستثناء، فالإسلام بتعريفه هو الحضارة، كما أن الحضارة هي صفة لازمة للمجتمع الإسلامي، فقال إن "المجتمع الإسلامي -بصفته تلك- هو وحده المجتمع المتحضر"<sup>27</sup>، وكذلك يرى أنه لا حاجة إلى إضافة كلمة (المتحضر) إلى (المجتمع الإسلامي) حين حدد عنوان كتابه (نحو مجتمع إسلامي). وبهذا انفرد سيد قطب في تحديد مفهوم الحضارة، فما طرحه يختلف تمامًا مما عرضه المؤرخون وعلماء الاجتماع على مر التاريخ.

### ثانيًا: تحليل تأثير مفهوم "الحاكمية" في دراسة سيد قطب للحضارة

يمكن تسجيل أهم الملاحظات حول موقع مفهوم "الحاكمية" من مفهوم الحضارة عند سيد قطب كالتالي:

أولاً: إن مفهوم الحضارة الذي طرحه سيد قطب هو مما عرضه ضمن المرحلة العقائدية -التي هيمنت قضية العقيدة على فكره كليًا وأصبحت اهتمامه الأول ومحوره الرئيسي بل الوحيد قبل وفاته- حيث ناقش في أطروحاته المسائل العقائدية دون المسائل الأخرى من الاجتماع والسياسة والاقتصاد، بخلاف المراحل السابقة، واشتغاله بها يؤثر على نظرتة للحضارة وللمصطلحات التي تنبني عليها كل من الحاكمية والجاهلية والحرية، فله تصنيفات ومفاهيم لها خاصة تستند إلى البعد العقائدي وتتعلق بالدين الإسلامي مباشرة.

والتفصيل في ذلك أن سيد قطب في مرحلته الأولى كان يؤمن بوجود الإسلام في المجتمعات، فركز على تقديم الحلول لمشكلات حضارة الأمة الإسلامية كما كتبه في (العدالة

<sup>27</sup> سيد قطب، معالم في الطريق، ط6، ص106.



الاجتماعية) و(معركة الإسلام والرأسمالية) وغيرهما، ولما غطى اليأس من حال المسلمين ولم يعد مؤمناً بوجود المجتمع الإسلامي، غيّر فكرته واتجه إلى سياق مرحلته الجديدة بالاستناد إلى البعد العقائدي، ورأى أن لا حاجة إلى تقديم الحلول والبدائل لكيان لم يعد قائماً، بل المطلوب هو إنشاء العقيدة الإسلامية المرتكزة على الحاكمية في المجال العملي والحركي. فبدلاً من أن يعمق النقاش حول قضايا إعادة البناء والتأسيس للحضارة - بمواجهة أزمات الحضارة والتحديات الداخلية والخارجية - حوّل وجهة نظره إلى الدعوة الدينية، حيث يرى ضرورة توعية الناس إلى العقيدة الصافية والتخلي عن كل أفكار البشر وفلسفاتهم.

ثانياً: ينطلق المشروع الحضاري لسيد قطب من الرؤية المثالية للإسلام والمسلم والمجتمع الإسلامي، حيث يرى أن الإسلام بهذه الرؤية هو الوحيد القادر على بناء الحضارة، وهذا مبني على أساس شمولية الإسلام وكماله. فالمسلم في نظره يجب أن يكون متحضراً مثالياً، وكذلك المجتمع الإسلامي، وإلا فيكون مجتمعا جاهلياً، لأن المسلم بتعريفه هو المتحضر والإسلام هو الحضارة. فالمسلم في نظره يجب أن يكون متحضراً مثالياً، وكذلك المجتمع الإسلامي، يجب أن يطبق الحاكمية في كل جوانب حياته بكاملها وإلا فيكون مجتمعا جاهلياً، لأن المسلم بتعريفه هو المتحضر والإسلام هو الحضارة. ويمكن مراجعة هذه النظرة من عدة جوانب:

أ. لا شك أن الإسلام شامل كامل في ذاته، ولكن فرض هذه المثالية في التطبيق على الأفراد غير واقعي وتتناقض مع ما ذكره القرآن من تعدد صفات المسلم وتباين درجات تفاعلاتهم ، كما قال الله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْذَنِ اللَّهِ ؕ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ [سورة فاطر: 32]، وبيانه أن المسلم من المنظور القرآني من الممكن أن يكون عادلاً حاكماً يسير سيره نحو الحضارة، فيتكفل مسؤولية الخلافة كما أشار القرآن الكريم بالسيطرة على وقته وموارده العقلية والمادية بالحكمة، وكذلك يمكن أن يكون متخلفاً - بظلمه وبعده عن نهج الحضارة، فيضيع وقته وماله وإمكانياته في أشياء لا قيمة لها - ولكنه يبقى مسلماً يؤمن بالله وبقِيم الشعائر الدينية.

وبالمقابل يمكن لغير مسلم أن يكون منتجاً عادلاً وساعياً للحضارة بكل وسعته، ويمكن أن يكون عكس ذلك. فليس على المسلمين أن يتماثلوا بمستوى الفهم والسلوك، حيث يمكن أن يتصف بالصدق والعدل أو الظلم والكذب، وكذلك الكافر من الممكن أن يمتلك مثل هذه الصفات كما نشهداها واقعياً في المجتمع، وأصناف الكافرين كما بينها القرآن: ﴿لَا يَنْهَأُكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المتحنة:8]، فصفة التحضر والتخلف يمكن أن تكون في المسلم أو في غيره على حد سواء.

فالعدل هو الشرط الأساسي في الحضارة، والله يجزي جزاء الأعمال في هذه الدنيا بسنن دنيوية، وأما النوايا فمرد حسابها في الآخرة، قال تعالى ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ [هود:15]. وعلى هذا الأساس يجب التعامل مع الناس - خاصة أصحاب الدعوة - بناءً على هذه النظرة الواقعية، والأخذ بعين الاعتبار أن الاختلاف والتنوع من سنن الله في الخلق، والناس غير محصورين في صنفين من الإيمان أو الكفر فقط، بل بينهما درجات من الفسوق والعصيان، فكثير من المسلمين عصاة بحاجة إلى التوبة، وبعضهم جهلة بحاجة إلى التعلم<sup>29</sup>، وكذلك النقص من سنن الحياة وقوانينها، فالإنسان يصيب ويخطئ، وقد يصيب بعد عدة محاولات من الأخطاء، كذلك الأمر في السعي للحضارة، يعيد التجارب ويفشل مرات حتى يصل إلى الغاية المنشودة.

ب. إن هذا التقسيم بما فيه من الضرب والقسمة على اختلافات المسلمين والتباين في درجة التعامل معهم، بينما ينبغي الجمع والبحث عن النقاط المشتركة ليسير المجتمع الإسلامي نحو

<sup>28</sup> انظر: راشد الغنوشي، "بين سيد قطب ومالك بن نبي"، الجزيرة. نت، تاريخ الاسترجاع: 2020/10/14،

[https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-](https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-%D9%86%D8%A8%D9%8A)

[-D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-](https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-%D9%86%D8%A8%D9%8A)

[-D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-](https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-%D9%86%D8%A8%D9%8A)

[-D9%86%D8%A8%D9%8A](https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-%D9%86%D8%A8%D9%8A)

<sup>29</sup> انظر: يوسف القرضاوي، ابن القرية والكتاب ملامح سيرة ومسيرة، (القاهرة: دار الشروق، القاهرة، ط2، 2008م)، ج3، ص459-

مسيرة واحدة<sup>30</sup>، فالعقيدة ينبغي أن تكون المرجعية لتوحد أفراد الجماعة بدلاً من أن تكون مصدر التفريق والتفويض<sup>31</sup>.

ج. إن الطريقة المثالية من الراجح أن تبعد الناس عن المحاولات والانخراط في الحياة لما يرى من صعوبة التحقيق وكثرة الوقت للوصول إليه، وهذا يشعرهم بالإحباط والخذلان، وأغلب من ينشد الكمال ينتكس عن العمل والتقدم الفعّال تأثراً بضغط المعايير العالية خاصة في البدايات حيث إنه سيدقق في كل التفاصيل التي تنسيه الرؤية الكلية والهدف الشمولي، لذلك اقتضت الحكمة التحلي بالوسطية والاعتدال.

د. إن الرؤية المثالية قد تعيق المجتمع في سعيه للحضارة لأنها تنبني على عدم الاعتراف بالعيوب والأخطاء ولا قبولها، فمن الصعب الوصول لحل المشكلة من الأساس.

ثالثاً: الحاكمية

إن النقاش في الحاكمية والجاهلية هنا هو محاولة للإجابة عن سؤال: هل تطبيق الحاكمية بالمعنى الذي عرضه سيد قطب يخدم نهضة المجتمع الإسلامي والحضارة الإسلامية أم يعرضها لعدم الاستقرار ويبعدها عن التنمية الشاملة؟ وفي السبر، يمكن تدوين الملاحظات الآتية:

<sup>30</sup> انظر: راشد الغنوشي، "بين سيد قطب ومالك بن نبي"، الجزيرة. نت، تاريخ الاسترجاع: 2020/10/14،

<https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-%D9%86%D8%A8%D9%8A>

<sup>31</sup> انظر: صلاح الدين الجورشي، "سيد قطب: الجاهلية نظرية في الخروج من التاريخ (4)"، تاريخ الاسترجاع: 2020/11/23،

<https://hafiyat.com/ar/blog/%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D8%A7%D9%84%D8%AC%D8%A7%D9%87%D9%84%D9%8A%D8%A9-%D9%86%D8%B8%D8%B1%D9%8A%D8%A9-%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D8%AE%D8%B1%D9%88%D8%AC-%D9%85%D9%86-%D8%A7%D9%84%D8%AA%D8%A7%D8%B1%D9%8A%D8%AE-4>

أ. اعتبار سيد قطب الحاكمية بمعناها الضيق والتعامل مع نصوصها كما لو كانت نصًا نهائيًا تمثل القاعدة النهائية للدين فلا يقبل التسوية أو التوسط، مع أن استعمال المصطلح بهذا الشكل ليس قطعي، مما يجعل القضية صعبة في التنفيذ والتحقيق، وقد يؤدي إلى مسائل خطيرة و يترك الأثر العظيم للأمم مثل التكفير أو الصراع بين المجتمعات -مما سيتم بيانه لاحقًا-.

حيث اعتبر سيد قطب أن الحاكمية من أصل العقيدة الإسلامية، فربطها بقضية الألوهية<sup>32</sup> والربوبية<sup>33</sup>، ويرى أنها مناط الإيمان والكفر، و ميزان فصل الجاهلية عن الإسلام حيث يقول: "إن وجود هذا الدين هو وجود حاكمية الله، فإذا انتفى هذا الأصل انتفى وجود هذا الدين"<sup>34</sup>.

والجدير بالذكر أن أول من أشار إلى الحاكمية بالمعنى الذي ذهب إليه سيد قطب هم الخوارج بقولهم "لا حكم إلا لله" حين رفض التحكيم البشري بين جيشي علي ومعاوية في صفين، وكفر من ارتضى بالحكم البشري السياسي، فأجابهم علي بقوله: "إنها كلمة حق يراد بها باطل!، نعم، إنه لا حكم إلا لله، ولكن هؤلاء يقولون: لا إمرة إلا لله! وإنه لا بد للناس من أمير برّ أو فاجر."<sup>35</sup>، فلا بد من دور البشر للتوضيح حكم الله، ويستحيل -عمليًا- الحكم والتنفيذ بدون العامل البشري في فهم مراده والحكم به. ثم اختلف هذا الرأي حتى عاد استعماله أبو الأعلى المودودي أثناء إنشائه للجماعة الإسلامية، والتي تأثر بها سيد قطب. وقد رفض بعض المفكرين هذا التصور أمثال حسن الهضيبي المرشد الثاني للإخوان لاعتباره أن المصطلح حديث، إذ لم يرد ذكره بهذا الشكل في آيات القرآن أو أحاديث النبي<sup>36</sup>.

<sup>32</sup> انظر: سيد قطب، في ظلال القرآن، ج2، ص890.

<sup>33</sup> انظر: سيد قطب، في ظلال القرآن، ج4، ص1992.

<sup>34</sup> سيد قطب، في ظلال القرآن، ج3، ص1217.

<sup>35</sup> محمد بن الحسين الشريف الرضي، نصح البلاغة (القاهرة: دار الشعب)، ص65.

<sup>36</sup> وفي ذلك يقول الهضيبي: " ونحن على يقين أن لفظة "الحاكمية" لم ترد بأية آية من الذكر الحكيم، ونحن في بحثنا في الصحيح من أحاديث الرسول لم نجد منها حديثًا قد تضمن تلك اللفظة"، ويقول: "وقد لا يمضي كثير من الوقت حتى يستقل المصطلح بنفسه في أذهان الناس ويقر في آذانهم أنه الأصل الذي يرجع إليه، وأنه الحكم الكلي الجامع الذي تنفر عنه مختلف الأحكام التفصيلية، وينسى الناس أن الآيات والأحاديث التي لوحظ فيها المعنى الذي وضع المصطلح عنوانًا له هو الأصل الذي يتعين الرجوع له." حسن الهضيبي، دعاة لا قضاة (القاهرة: دار الطباعة والنشر الإسلامية، ط1، 1977م)، ص64.

والأولى في مثل هذه القضية أن يقبل التسوية ويفتح للنقاش كما قال محمد عمارة: "إذا كان النص الشرعي ظني الثبوت أو ظني الدلالة أو ظنياً في الثبوت والدلالة معاً، فإن اختلاف الأفهام وتعدد الاجتهادات وتنوع الأحكام المستنبطة منه تتسع فيها وأمامها الميادين والآفاق"<sup>37</sup>، وكذلك "حكم الشريعة حتى عندما يرد في نص قطعي الدلالة والثبوت فإنه لا يمنع التعددية في فقه النص وفهمه، ومن ثم التعددية في استنباط الحكم من هذا النص والتعددية في نظام الصياغة لهذا الحكم صياغة قانونية"<sup>38</sup>.

#### ب. الحاكمية في التطبيق

إن إنشاء المجتمع الإسلامي الذي تطبق فيه الحاكمية الإلهية الكاملة هي اللبنة الأساسية للوصول إلى الحضارة الإنسانية، والمنهج الذي يراه سيد قطب مناسباً للواقع المعاصر هو بتكوين الصفوة الثورية السليمة من المؤثرات الجاهلية التي يسميها بالجيل القرآني الجديد، فتتبع منهج القرآن وتمثل بقدوة جيل الصحابة بكل صفاتهم ومميزاتهم، وتمتلك العزيمة في شق طريقها لتفود الأمة في إخراجها من الجاهلية، والبعث بالحضارة الإسلامية. و قد وضع استراتيجية في بناء المجتمع الحضاري لهذه -الصفوة الثورية-، وهي مكونة من خطوتين: الخطوة الأولى: دعوة الناس للدخول في الإسلام والخضوع لألوهية الله وحده في كل أمورهم، مع مفاصلتهم من المجتمع الجاهلي عقيدياً وشعورياً على نحو فوري وقطعي في المرحلة الأولى ثم المفاصلة العملية بعد ذلك حتى يبتعد عن كل مؤثرات جاهلية<sup>39</sup>. فيرى ضرورة تجريد رواسب الواقع الجاهلي المعاصر واستمداد تصورات الحياة ومقوماتها من القرآن في مسار الحركة الأولى<sup>40</sup>، ثم وجوب اعتزال تلك المجتمعات ومقاطعتها بجميع صورها وهيئاتها.

والخطوة الثانية: العمل على انضمام المجتمعات إلى الإسلام ولو بالقوة، وهو الجهاد في سبيل الله، والذي يعتبره سيد قطب أداة ضرورية لإقامة حاكمية الله في المجتمع، وهذا الجهاد

<sup>37</sup> محمد عمارة، معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام (مصر: دار نضضة، ط2، 2004م) ص79.

<sup>38</sup> محمد عمارة، معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام (مصر: دار نضضة ط2، 2004م)، ص79.

<sup>39</sup> انظر: سيد قطب، في ظلال القرآن، ج4، ص1946-1947.

<sup>40</sup> انظر: سيد قطب، معالم في الطريق، ص18.

هو الجهاد الهجومي لتحطيم سلطان البشر وتحقيق مبدأ الله وألوهيته على الأرض<sup>41</sup>، يقول سيد قطب: "فالإسلام منهج للحياة البشرية، وهو منهج يقوم على إفراد الله وحده بالألوهية - متمثلة في الحاكمية- وينظم الحياة الواقعية بكل تفصيلاتها اليومية! فالجهاد له جهاد لتقرير المنهج وإقامة النظام، أما العقيدة فأمر موكول إلى حرية الاقتناع في ظل النظام العام، بعد رفع جميع المؤثرات."<sup>42</sup> و حيث تثير هذه الاستراتيجية حافزاً للخوض فيها ، وفي تفصيلات تطبيقها فيمكن أن ينظر لها من عدة أوجه:

1. طريقة إنشاء المجتمع الإسلامي الجديد تبدو غير سليمة كونه دعوة حديثة لمجتمعات إسلامية قائمة وفيها الأفراد الذين يؤمنون بوجود الله ابتداءً، فالانطلاق بدعوتهم إلى الله - كأهم على جهل به- من جديد يعتبر من ضياع الجهد والوقت بما لا حاجة إليه، والمجتمعات الإسلامية بحاجة إلى الإصلاح أكثر من التركيز على بديهيات يؤمنون بها، بالإضافة إلى أن هذا الطريق قد يثير غضب الناس واستياؤهم أكثر من تقبلهم لما يوجهه إليهم من نظرة التشاؤم والاستخفاف.

2. و مما لا بد منه سيراً للحق، افتراض تمكن هذه الطليعة من إنشاء المجتمع بالوجه الذي أراده سيد قطب، يطرأ السؤال حينها ما دور البشر في تطبيق الحاكمية الإلهية في هذا المجتمع حيث إن تحقيقها لا يتم إلا بتطبيق أركانها التي أهمها البشر أنفسهم؟ وما النظام الذي يحكم هذا المجتمع؟

إذا كان يعني أن دور البشر هو ما يقتضيه التعدد والتنوع من تعددية في اجتهادات الأحكام والفتاوى بناءً على تنوع المصالح والوقائع والأعراف ضمن إطار كليات ومبادئ الإسلام، ولا تعني الحاكمية الإلهية انتفاء الحاكمية البشرية فلا بأس بذلك، أما إذا أنكر وجود حاكمية بشرية ونفى تعددية الحاكميات الإسلامية، فهذه قضية بحاجة إلى تأصيل<sup>43</sup>. وما

<sup>41</sup> انظر : سيد قطب، معالم في الطريق، ص73.

<sup>42</sup> سيد قطب، معالم في الطريق، ص81.

<sup>43</sup> انظر: محمد عمارة، معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام، ص75 باختصار وتصرف يسير.

يتضمن بين ما سطره أنه يقرر أن للبشر مزاولة السلطة وتطبيق ما شرعه الله الذي هو مصدر السلطة، ولا شرعية في ما لم يشرعه الله<sup>44</sup>، ودور البشر في تطبيق الحاكمية يكون بالاستنباط والاجتهاد بناءً على صريح النصوص، وأما الحكم والنظام السياسي بعد قيام الدولة الإسلامية فلم يبينه كثيراً إلا الاقتراح عموماً بالرجوع إلى القيام على مبدأ الشورى، ويرى أن الشكل الذي أجرى به الشورى مفتوح لملائمة الزمان والمكان<sup>45</sup>. ومما لوحظ من ظاهر أدبياته أنه يميل إلى رفض تعددية الطروحات الفكرية والسياسية، وهناك نوع من التناقض الداخلي في هذا الموقف، إذ أن مبدأ الشورى يقبل التعدد ويفتح الباب لاختلاف الأفهام والاجتهادات، ولكن ما يوهم من فكرة الحاكمية - بالمعنى الضيق - هو نفي التعدد والتنوع بناءً على اعتقاد أن الحكم واحد، ولا مجال للبشر في تنوع الوسائل وسن القوانين التي تخضع بعضها لاعتبار المصلحة العامة<sup>46</sup>، وهذا هو الظاهر من الفكرة والإيحاءات التي تركتها هذه المسألة في ذهن القارئ.

<sup>44</sup> انظر: سيد قطب، في ظلال القرآن، ج4، ص1990.

<sup>45</sup> انظر: سيد قطب، تفسير سورة الشورى، (القاهرة-بيروت: دار الشروق، ط4، 1993م)، ص71-84.

<sup>46</sup> كما قاله في الظلال مثلاً: "والجاهلية ليست فترة تاريخية؛ إنما هي حالة توجد كلما وجدت مقوماتها في وضع أو نظام، وهي في صميمها الرجوع بالحكم والتشريع إلى أهواء البشر، لا إلى منهج الله وشريعته للحياة. ويستوي أن تكون هذه الأهواء أهواء فرد، أو أهواء طبقة، أو أهواء أمة، أو أهواء جيل كامل من الناس، فكلها ما دامت لا ترجع إلى شريعة الله أهواء.

يشرع فرد لجماعة فإذا هي جاهلية، لأن هواه هو القانون أو رأيه هو القانون، لا فرق إلا في العبارات!

وتشرع طبقة لساائر الطبقات فإذا هي جاهلية، لأن مصالح تلك الطبقة هي القانون - أو رأي الأغلبية البرلمانية هو القانون - فلا فرق إلا في العبارات! ويشرع ممثلو جميع الطبقات وجميع القطاعات في الأمة لأنفسهم فإذا هي جاهلية؛ لأن أهواء الناس الذين لا يتجردون أبداً من الأهواء، ولأن جهل الناس الذين لا يتجردون أبداً من الجهل، هو القانون - أو لأن رأي الشعب هو القانون - فلا فرق إلا في العبارات!

وتشرع مجموعة من الأمم للبشرية فإذا هي جاهلية؛ لأن أهدافها القومية هي القانون - أو رأي المجامع الدولية هو القانون - فلا فرق إلا في العبارات! ويشرع خالق الأفراد، وخالق الجماعات، وخالق الأمم والأجيال، للجميع، فإذا هي شريعة الله التي لا محاباة فيها لأحد على حساب أحد. لا لفرد ولا لجماعة ولا لدولة، ولا لجيل من الأجيال. لأن الله رب الجميع والكل لديه سواء. ولأن الله يعلم حقيقة الجميع ومصلحة الجميع، فلا يفوته - سبحانه - أن يرعى مصالحهم وحاجاتهم بدون تفريط ولا إفراط.

ويشرع غير الله للناس، فإذا هم عبید من يشرع لهم، كائناً من كان، فرداً أو طبقة أو أمة أو مجموعة من الأمم.

ويشرع الله للناس، فإذا هم كلهم أحرار متساوون، لا يحنون جباههم إلا لله، ولا يعبدون إلا الله.

ومن هنا خطورة هذه القضية في حياة بني الإنسان، وفي نظام الكون كله: { وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ }. فالحكم بغير ما أنزل الله معناه الشر والفساد والخروج في النهاية عن نطاق الإيمان". في ظلال القرآن، ج6، ص891.

ولو أعطى سيد قطب نموذجًا أو تصورًا من النظام الذي يراه مناسبًا للمجتمع الإسلامي المعاصر في تمكين الحاكمية الإلهية لكان أوضح في ذهن القارئ، لأنه يرفض كافة الأنظمة السياسية من العلمانية والشيوعية والقومية والثيوقراطية وما إلى ذلك لتعارضها مع التصور الإسلامي للحاكمية<sup>47</sup>، وكذلك الديمقراطية الذي يرى بعض العلماء المعاصرين أنها تبني على مبدأ الشورى. والملاحظ أن سيد قطب لم يتحمس لتطبيق نظام الخلافة خلافًا للمودودي - المتأثر به في فكرة الحاكمية - حيث يرى أن نظام الخلافة هو الأنسب للمجتمع الإسلامي<sup>48</sup>.

3. وحكم هذه الصفوة للمجتمع الإسلامي تمكينًا للحاكمية بقيادتهم الخاصة بالطريقة التي يراها مناسبة له لا تتكفل خلو الجبر والاستبداد إذا يحدد سيد قطب والجماعة التي سارت على منهجه حزبًا واحدًا للحاكمية فقط ولا يتعدد، وهو أمر خطير على مستوى التنظير والتطبيق معًا، فمجرد رفع شعار الاستمساك بأحكام الله وشريعته في القيادة لا تكفي للوقاية من الوقوع في الاستبداد أو على الأقل الوقوع في خدمة القومية أو المصلحة، فلا بد من النظام العملي الملموس، وكذلك حتى تسلم هذه الطليعة من مغريات السلطة، فليس مضمونًا لمن بعدهم الاستدراج نحوها. وكذلك هذه الصفوة المختارة برأي سيد قطب التي تحمل على عاتقها الحاكمية مبهمة والصورة والمنهج الذي ستقوم عليه و تستمر، ولم يعبر عن مقصوده، مما يفتح الباب لاجتهاد الجماعات بانطلاق هذه الصفوة منهم أو لاجتهاد فاسد من قبل جماعات متطرفة.

4. وما يحتمل كلام سيد قطب كذلك أن الشروع في تأسيس الحضارة الإسلامية يكون في التخلص من جميع الرواسب والخلفيات الجاهلية من الناس في المجتمع، وإزالتهم عن كل العوامل والتأثيرات العقلية والنفسية والاجتماعية التي أثرت عليهم حتى تكون صافية مهيأة للإيمان<sup>49</sup>.

<sup>47</sup> انظر: سيد قطب، مقومات التصور الإسلامي (بيروت: دار الشروق، ط5، 1997م)، ص20.

<sup>48</sup> انظر مثلاً ما كتبه المودودي في الخلافة والملك، تعريب أحمد إدريس، الكويت: دار القلم، ط1، 1978م.

<sup>49</sup> انظر ما قاله مثلاً: "ثم لا بد من التخلص من ضغط المجتمع الجاهلي والتصورات الجاهلية والتقاليد الجاهلية والقيادة الجاهلية، في خاصة نفوسنا، ليست مهمتنا أن نصلح مع واقع هذا المجتمع الجاهلي ولا أن ندين بالولاء له، فهو بهذه الصفة، صفة الجاهلية، غير قابل لأن نصلح معه، إن



وبالنظر لهذه النظرية، فهي ليست واقعية وتبدو صعبة في التطبيق، كما أن علم الوراثة وعلم النفس نفى ذلك<sup>50</sup>، إذ لا يمكن لكل إنسان أن يتخلى عن كل المؤثرات التي تتكون منها شخصيته ويتجرد كلياً عن محيطه الثقافي والاجتماعي والمادي، والسلوك البشري مرتبط بعناصر عديدة ومتداخلة، بعضها مستقل من أي تأثيرات و بعضها الآخر تهيمن عليه بعض العناصر مثل الأسرة والمجتمع الذي يعيش فيه وسياق التاريخ وما إلى ذلك<sup>51</sup>.

وأما على الصعيد الجماعي، إن الرأي ببدء التاريخ من جديد يجعل الإسلام نقياً من تصورات جاهلية غير مسلم به، لأن الدين طبيعته لا يلغي هوية الإنسان وخلفياته التي لا تتعارض مع كليات هذا الدين، و بالتالي لا يعتبر العامل الوحيد في تنشئة المجتمع، بل هو متأثر ومتعلق بعوامل أخرى كالزمان والسياقات التاريخية وحلقات تطورها. وسيد قطب في كتابه (العدالة الاجتماعية) كان يلمح إلى أن ظرف نشأة المجتمع الإسلامي الأول -الذي لا يوجد له دولة ولا سلطان ولا قوانين- أنسب وضع للإسلام في نشأته الأولى حيث لا يوجد عوائق حقيقية في تنظيم عالم البشر وبناء الحضارة الإنسانية المنشودة<sup>52</sup> بينما الظروف المعاصرة مختلفة بانتشار الدول والقوانين والحركات الإسلامية في العالم، ولكنه حوّل رأيه في كتابه المعالم إلى أن المنهج الوحيد للنهضة الإسلامية هو المنهج الذي ظهر عند ظهور الإسلام حيث قال: "وليس منهج

مهمتنا أن نغير من أنفسنا أولاً لنغير هذا المجتمع أخيراً، إن مهمتنا الأولى هي تغيير واقع هذا المجتمع، مهمتنا هي تغيير هذا الواقع الجاهلي من أساسه".  
معالم في الطريق، ص18.

<sup>50</sup> انظر ما كتبت في علم النفس مثلاً: كامل محمد محمد عويضة، علم النفس الشخصية (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1996م)، ص95-97.

<sup>51</sup> انظر: صلاح الدين الجورشي، "سيد قطب و"الظلال"... اختل المنهج فسقط البناء (5)", تاريخ الاسترجاع: 2020/11/26  
<https://hafiyat.com/ar/blog/%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D8%A7%D9%84%D8%B8%D9%84%D8%A7%D9%84-%D8%A7%D8%AE%D8%AA%D9%84-%D8%A7%D9%84%D9%85%D9%86%D9%87%D8%AC-%D9%81%D8%B3%D9%82%D8%B7-%D8%A7%D9%84%D8%A8%D9%86%D8%A7%D8%A1-5>  
<sup>52</sup> انظر: سيد قطب، العدالة الاجتماعية (القاهرة: دار الشروق، 1995م)، ص11.

مرحلة ولا بيئة ولا ظروف خاصة بنشأة الجماعة المسلمة الأولى، إنما هو المنهج الذي لا يقوم بناء هذا الدين - في أي وقت - إلا به<sup>53</sup>.

فمنهج تنزيل الحلقة التاريخية الأولى على الواقع المعاصر في تأسيس المجتمع الإسلامي الحاضر دون مراعاة الخصائص الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والمواقع الجغرافية وعوامل أخرى منهج قاس على الأمة الإسلامية غير متماسٍ مع تطور تاريخها وأجزائها المعقدة وعوامل تشكيلها، فلا يجدر حصر معاناتها بغياب تطبيق الحاكمية والعودة إلى تنفيذها بهذا الشكل المباشر كحل وحيد<sup>54</sup>.

5. إشارة سيد قطب إلى الجهاد ابتداءً وتحطي ضوابط الشريعة الإسلامية في أحكام الجهاد يفتقر إلى وضوح العواقب، مقارنة بما جاء في الشريعة الإسلامية من أحكام تخص الجهاد، وتعني بأدق تفاصيل السياسات الخارجية والعلاقات الدولية، نظرًا إلى خطورتها و أثرها البالغ على أطراف النزاع. فالأولى من حالة السلم عدم ابتداء القتال إلا لمن اعتدى، كما تبينها الآية : ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾ [البقرة:190]، ﴿فَإِنْ اعْتَرَفْتُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء:90]، ﴿فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِفُوا وَيُقَاتِلُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾. إضافة إلى أن الجهاد بالسيف ليس من الدواع الحقيقية للدعوة إلى دين الإسلام و تقوية المسلمين، وخاصة اليوم حيث إن معظم البشر يتخذ الحرية الإيجابية مبدأً ويقدر عقول الآخرين، ولا يخفى وجود طرق عديدة من الجهاد السلميّ في خطاب الناس وإقناعهم بالأساليب الحديثة.

<sup>53</sup> سيد قطب، معالم في الطريق، ص42.

<sup>54</sup> انظر: أحمد راسم النفيس، "فقه التغيير بين السيد قطب والإمام الشهيد محمد باقر الصدر؛ دراسة مقارنة"، القاهرة (القاهرة)، 2004/8/10.

رابعاً: وفي كلامه عن الجاهلية، هناك مسائل يمكن مناقشتها من عدة جهات:

أ. بناء على نظريته للحاكمية والجاهلية، يقلب سيد قطب في منظوره قيمة الحضارة، لينسف عدداً واسعاً مما يطلق عليها حضارات في منظور غيره من المؤرخين، والتي عرفها التاريخ الإنساني من عصورها المختلفة، بل هي في عدادّه الفكري جاهليات متخلفة لم تستحق الوصول إلى مسمى الحضارة الناهضة.

ولكن رأيه هذا لا يتطابق مع دراسات علمية وحقائق التاريخ التي تثبت بأن هذه الحضارات قد قامت وازدهرت في زمنها من العصور القديمة حتى العصور الحديثة، وتشهد الواقع والآثار بوجودها، فالقيادة الحضارية متداولة بين المجتمعات ثم سقطت حسب سنن الله الاجتماعية والتاريخية، وقد درسها علماء الاجتماع والمؤرخون في القديم والحديث في النطاق العلمي دون خلاف، وتوافقوا على تسميتها بالحضارة أو المدنية مع تسجيلها في كتب الحضارات والتاريخ، والأمر أكبر وأعظم ولا يعتبر محوها أو طمسها بهذه البساطة بسبب اختلاف الرأي في تقويم الحضارات<sup>55</sup>.

ب. وصف الحضارات الكبيرة المؤصلة في التاريخ بالجاهلية هو من الظلم وعدم الإنصاف لجهود الناس، وذلك لأن الإنسان في طريقه للبناء الحضاري بحاجة إلى جهد كبير وكفاح طويل حتى يصل إلى درجة التحضر وتبني المدنيات.

فإن المسلمين مأمورون بالتزام العدل وإنزال الناس منازلهم وإن عدم تقدير ذلك الجهد العظيم يخالف ما أمر الله به في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۗ اَعْدِلُوا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى﴾ [المائدة:8]<sup>56</sup>.

ج. توجه نظرة الجاهلية لسيد قطب إلى فكرة التكفير، -حتى وإن لم يتعمد ذلك- لأن الجاهلية عنده ليست جاهلية العمل والتصرف، بل جاهلية العقيدة التي تعني الكفر بالله والشرك به<sup>57</sup>،

<sup>55</sup> انظر: زكي الميلاد، فكرة الحضارة بين مالك بن نبي وسيد قطب، (نيقوسيا. قبرص: مجلة الكلمة، السنة الرابعة والعشرون، العدد 95، 2019م)، ص21-32.

<sup>56</sup> انظر: زكي الميلاد، فكرة الحضارة بين مالك بن نبي وسيد قطب، ص21-32.

<sup>57</sup> انظر: يوسف القرضاوي، ابن القرية والكتاب ملامح سيرة ومسيرة ج3، ص51-62.

وقد اطرقت هذه الجاهلية على الأفراد والجماعات والشعوب الإسلامية، فظاهر مفهوم الجاهلية أنها تكفر المسلمين والمجتمعات والدول في العالم الإسلامي اليوم<sup>58</sup>.

فتبني التشريعات العالمية لمعظم الدول الإسلامية وغياب تنفيذ الأحكام والنظم والقوانين والأفكار والمفاهيم هي الجاهلية التي تعني الكفر والتمرد على الله، وإقرار الناس في المجتمع بهذه الأحكام تعني الإطاعة لغير الله والشرك به لإعطاء خصائص الألوهية للعباد.

<sup>58</sup> والأمثلة في ذلك:

- "ومن باب أولى أن الذي يدعي ويزاول الحاكمية والتشريع والتنظيم بغير سلطان من الله، لا يجوز أن يقال عنه: إنه يشهد أن لا إله إلا الله". سيد قطب، مقومات التصور الإسلامي، دار الشروق، بيروت، ط5، 1997م، ص151.

- "إن رؤية واقع البشرية على هذا النحو الواضح تؤكد لنا أن البشرية اليوم بجملتها قد ارتدت إلى جاهلية شاملة، وأنها تعاني رجعية نكدة إلى الجاهلية التي أتقدها منها الإسلام مرات متعددة، كان آخرها الإسلام". في ظلال القرآن، ج 4، ص1945.

- "ينبغي أن يكون مفهوما لأصحاب الدعوة الإسلامية، أهم حين يدعون الناس لإعادة إنشاء هذا الدين، يجب أن يدعوهم أولاً إلى اعتناق العقيدة، حتى لو كانوا يدعون أنهم مسلمون، وتشهد لهم شهادات الميلاد بأنهم مسلمون إذا دخل في هذا الدين.. عصبية من الناس.. فهذه العصبية هي التي يطلق عليها اسم (المجتمع المسلم)". معالم في الطريق، ص35.

- "إن وجود الأمة المسلمة يعتبر قد انقطع منذ قرون كثيرة، فالأمة المسلمة ليست (أرضاً) كان يعيش فيها الإسلام، وليست (قوماً) كان أجدادهم في عصر من عصور التاريخ يعيشون بالنظام الإسلامي، إنما (الأمة المسلمة) جماعة من البشر تنبثق حياتهم وتصوراتهم وأوضاعهم وأنظمتهم وقيمهم وموازينهم كلها من المنهج الإسلامي، هذه الأمة، بهذه المواصفات. قد انقطع وجودها منذ انقطاع الحكم بشريعة الله من فوق ظهر الأرض جميعاً، ولذلك، فالسؤال في حقيقتها هي مسألة كفر وإيمان، مسألة شرك وتوحيد، مسألة جاهلية وإسلام، وهذا ما ينبغي أن يكون واضحاً، إن الناس ليسوا مسلمين كما يدعون، وهم يحيون حياة الجاهلية، ليس هذا إسلاماً، وليس هؤلاء مسلمين، والدعوة اليوم إنما تقوم لترد هؤلاء الجاهليين إلى الإسلام، ولتجعل منهم مسلمين من جديد". معالم في الطريق، ص158.

- "لقد استدار الزمان كهيئته يوم جاء هذا اللّين إلى البشرية بلا إله إلا الله؛ فقد ارتدت البشرية إلى عبادة العباد، وإلى جور الأديان، ونكصت عن لا إله إلا الله، وإن ظلّ فريقٌ منها يرّدد على المآذن: «لا إله إلا الله» دون أن يدرك مدلولها، ودون أن يعني هذا المدلول وهو يرّدها، ودون أن يرفض شرعية «الحاكمية» التي يدعيها العباد لأنفسهم - وهي مرادف الألوهية - سواء ادّعوا كأفراد، أو كمشيكلات تشريعية، أو كشعوب. فالأفراد، كالتشكيلات، كالشعوب، ليست آلهة، فليس لها إذن حق الحاكمية. إلا أن البشرية عادت إلى الجاهلية، وارتدت عن لا إله إلا الله، فأعطت هؤلاء العباد خصائص الألوهية، ولم تعد توحّد الله، وتخلص له الولاء. البشرية بجملتها، بما فيها أولئك الذين يرّدون على المآذن في مشارق الأرض ومغاربها كلمات: «لا إله إلا الله» بلا مدلول ولا واقع. وهؤلاء أثقل إثماً وأشدّ عذاباً يوم القيامة، لأنهم ارتدوا إلى عبادة العباد - من بعد ما تبين لهم الهدى - ومن بعد أن كانوا في دين الله! فما أحوج العصبية المسلمة اليوم أن تقف طويلاً أمام هذه الآيات البينات". في ظلال القرآن، ج2، ص1057.

- "والعلة هي التي أسلفنا، هي أن الذي لا يحكم بما أنزل الله إنما يرفض ألوهية الله، فالألوهية من خصائصها ومن مقتضاها الحاكمية التشريعية ومن يحكم بغير ما أنزل الله يرفض ألوهية الله وخصائصها في جانب، ويدّعي لنفسه هو حق الألوهية وخصائصها في جانب آخر. وماذا يكون الكفر إن لم يكن هو هذا وذاك؟، وما قيمة دعوى الإيمان أو الإسلام باللسان والعمل - وهو أقوى تعبيراً من الكلام - ينطق بالكفر أفصح من اللسان؟" سيد قطب، في ظلال القرآن، ج6، ص898.

وباعتباره هذا، فكل مجتمعات المسلمين اليوم وأفرادها إنما هم في جاهلية كجاهلية مشركي العرب عند البعثة تمامًا، ولا فرق بين هذا وذاك إلا ادعاء الناس اليوم بإسلامهم قولاً مع غياب الوجود الإسلامي حقيقة على الأرض منذ زمن طويل رغم وجود الكثير من الناس في العالم ينسبون إلى الإسلام ويزعمون أنهم مسلمون ويؤدون شعائره<sup>59</sup>، فلذلك يرى من الضرورة لأصحاب الدعوة أن يدعوا الناس إلى اعتناق الإسلام من جديد.

هذه الرؤية الحدّية لدى سيد قطب أدت "إلى تغيير جذري في تحديد طريقة النظر والتعامل مع المجتمعات الإسلامية، فقد كان في الماضي ينظر إليها على أنها مجتمعات فاسدة وعاصية تستوجب العمل على إصلاحها وإعادة تمها إلى جادة الصواب، لكن، مع الحكم عليها بالجاهلية، أصبحت أقطارها أرض كفر، لأنه بحسب رؤية سيد قطب فإنه لا وجود إلا لدارين، دار إسلام أو دار كفر"<sup>60</sup>. وقد رد كثير من العلماء على هذه النظرية، منهم: حسن الهضيبي، ومحمد الغزالي، وسيد سابق، وعبد العزيز كامل، ومحمد فتحي عثمان، وفريد عبد الخالق، ومحمد عمارة، ومحمد سليم العوا، وأحمد العسال، وحسن الشافعي، وحسن الترابي، وعصام البشير، وأحمد علي الإمام، وأبا الحسن الندوي، ومصطفى السباعي، ومصطفى الزرقا، ووهبة الزحيلي، والبوطي، ويوسف القرضاوي<sup>61</sup>.

د. صدام الحضارات وصراعها

تتطابق ظاهر نظرية سيد قطب للجاهلية مع نظرية صدام الحضارات، فاعتراضاته الجوهرية بوصف الحضارات بالجاهلية فيها محاولة لتأصيل الصراع بين الحضارة الإسلامية والحضارات الأخرى، و تحريض الإسلاميين ضدها بالدخول والتشابك في معركتها، لرؤيته أن القيادة الحضارية من حق المسلمين وحدهم دون المشاركة مع مجتمع آخر، فيجب الدخول في

<sup>59</sup> انظر: يوسف القرضاوي، ابن القرية والكتاب ملامح سيرة ومسيرة، ج3، ص459-470.

<sup>60</sup> مبروك بوطوقة "مفهوم الحاكمية أو السيادة عند التكفيريين وعلاقته بمفهوم التكفير والهجرة"، مجلة ذوات (الرباط)، ملف العدد: التفكير والهجرة روافد للإرهاب والنظر، ع 48، 2018م، ص34.

<sup>61</sup> انظر: يوسف القرضاوي، ابن القرية والكتاب ملامح سيرة ومسيرة، ج3، ص441-459.

المبادرة الحضارية والصراع حتى تُؤلى القيادة لهم<sup>62</sup>. وخاصة الصراع مع الحضارة الغربية المعاصرة، حيث يعتقد سيد قطب بقرب انهيارها واندثارها لغياب البعد الأخلاقي والقيمي في جوانبها الأخلاقية والسياسية والاقتصادية، فبشر بقرب نهضة الأمة الإسلامية و تحكم الحضارة وسيطرهما على العالم لما فيهم من قيم متوفرة للانتشار والتصدير<sup>63</sup>.

والقيام بربط الحضارة والمجال الديني المقيد ووضعها على التقويم الديني الدقيق يقود إلى التوتر في العلاقات بين الحضارات، ويمكن أن يدفع نحو أجواء الحروب الدينية كره أخرى<sup>64</sup>، وهذه مسألة عميقة عواقبها ليست إيجابية على المجتمعات الإسلامية خاصة والإنسانية ككل. هـ. رفض الاجتهادات المعاصرة

وبناءً على اعتقاده بأن المجتمع الإسلامي لم يعد قائماً، يرى عدم الحاجة إلى الاجتهادات لحل المشكلات المعاصرة، والفتاوى للقضايا الفقهية الحديثة؛ لأن البحث لحل مشكلات المجتمع الذي هو غير موجود أصلاً عبث وضياح للجهد والذهن والوقت، والإسلام يتعامل مع الواقع وليس الظن أو الافتراضات التي لم تحدث بعد، فلا ينتفع الناس منها<sup>65</sup>. لذلك يرى ضرورة عرض العقيدة الإسلامية والتوحيد لأفراد المجتمع أولاً ليصير المجتمع إسلامياً، وبعدها يجوز القول بالفتاوى المتطورة، لأن الناس في هذا الزمان ينقصهم العقيدة بالمبدأ الأول، وليس الفقه وتفصيلات النظام فقط كما ادّعى أصحاب الدعوة المعاصرة<sup>66</sup>. فمنهجهم في تقديم التشريعات قبل العقيدة خلاف لطبيعة الدين الذي يتعامل مع واقع الحياة ويحكم بمقتضاها، وخلاف نهج القرآن والرسول في الدعوة بترسيخ العقيدة في نفوس الناس بمكة أولاً وقبل تنزيل

<sup>62</sup> انظر: زكي الميلاد، "فكرة الحضارة بين مالك بن نبي وسيد قطب" (نيقوسيا-قبرص: مجلة الكلمة)، السنة الرابعة والعشرون، العدد 95، 2019م، ص21-32.

<sup>63</sup> انظر: سيد قطب، معالم في الطريق، ص4.

<sup>64</sup> صلاح الدين الجورشي، "عندما شرع سيد قطب حرب الحضارات (8)"، حفريات، 2020/11/27

<https://hafiyat.com/en/node/14772>

<sup>65</sup> انظر: سيد قطب، الإسلام ومشكلات الحضارة، ص 191. 190-196. وانظر: سيد قطب، معالم في الطريق، ص33.

<sup>66</sup> انظر: سيد قطب، الإسلام ومشكلات الحضارة، ص 191.

آيات النُظم والتشريعات وإقامة الدولة الإسلامية في المدينة<sup>67</sup>، كما هو الحال في عهد بعض الخلفاء الراشدين و الأئمة الأربعة والشاطبي وابن تيمية وابن قيم الجوزية والعز بن عبد السلام وأمثالهم الذين قدموا الحلول لحياة الناس وتفرغوا لعلوم الاجتهاد و الفتوى في مجتمعات تحكم فعلاً بشرعية الله وحده و شريعته<sup>68</sup>. وفي هذا، رد يوسف القرضاوي، ومحتواه الأساسي:

- حال مجتمعاتنا اليوم مختلفة عن حال المجتمع الجاهلي في نشأة الدعوة الإسلامية والذي كان مجتمعاً وثنيًا كافرًا لا يؤمن بالله والرسول أصلاً، وبين حال المجتمعات القائمة في بلاد المسلمين اليوم ففيها أناس يخافون الله ويلتزمون بالإسلام ويؤدون الفرائض.

- يعتبر المسلمين الشاكين في صلاحية تطبيق القوانين الإسلامية في هذا العصر أو المرتابين في عدم شموليتها في كل شؤون الحياة أو الذين يتأثرون بالغزو الفكري الذي دعوا إلى العلمانية جاهلين بحقيقة الدين وشموليته، فينبغي الدعوة لإزالة الشبهات وبيان خصائص النظام الإسلامي، ولا نعتبرهم كفار بالله ومشركين به.

- وما لا يخفى حاجة المسلمين اليوم للفتوى في المستجدات العارضة يوميًا عن أحوالهم الشخصية، فلا يمكن ترك الفتوى فيها وتعلمها وقد يعتبر كتمها من باب كتمان العلم المنهي عنه<sup>69</sup>.

فالكفّ عن الاجتهادات والفتاوى يعني توقف تقضية حياة المجتمع، وهو غير واقعي من ناحية، و لا يعزز حياة أفراده وتطويرها ككل من ناحية أخرى. والذي يجب التنبيه إليه هو أن سيد قطب يكثر في كلامه من العموميات التي تفتح الباب للاحتتمالات في فهم القارئ لمقصده في قضايا كثيرة، إضافة إلى أن عباراته ومصطلحاته حادة شديدة، خاصة في نقاشه عن الحاكمية والجاهلية، مما يثير النقد حوله، وهذه الملاحظات من باب نقد الفكرة وليس الرد على صاحبها أو التقصير من جهده العظيم.

<sup>67</sup> انظر: سيد قطب، معالم في الطريق، ص 33-36.

<sup>68</sup> انظر: سيد قطب، الإسلام ومشكلات الحضارة، ص 196.

<sup>69</sup> انظر: يوسف القرضاوي، الاجتهاد في الشريعة الإسلامية (الكويت: دار القلم، ط3، 1999م)، ص 249 - 282. وانظر: الاجتهاد المعاصر بين الانضباط والانفراط، (الكويت: دار القلم، 1994م)، ص 101 - 130.

## خاتمة

ليس من شك بأن سيد قطب يُعد من المفكرين القلائل الذين اتخذوا هذا المنحى في نظرتهم للحضارة، حيث تم شحنها بالمعاني والدلالات العقدية والفكرية والإيديولوجية القوية. وهذه النظرة والروح القوية التي تقدم مفاهيم الحاكمية والجاهلية بهذه الصورة المشحونة تعبر عن تأزم الواقع الذي كان يعيشه سيد قطب، وتعكس مدى البعد عن الدين والقيم والرؤية الكونية الإسلامية واستبدالها بأشبه الإيديولوجيات والجاهليات التي أدت إلى استبدال الحاكمية الإلهية بالحاكمية البشرية في بعض شؤون الحياة كما يعبر عن ذلك سيد قطب وفكره. ومن هذا المنطلق جاء مفهومه للحضارة على أهميته متعالياً على الواقع ومثالاً لأن أدرج المجتمع الإسلامي نفسه ضمن خانة الجاهلية بطريقة صارمة بدأت تغيب فيها قيم الوسطية والتسامح والتفاعل والعمل من أجل التغيير السلمي المتدرج لإصلاح الفرد والمجتمع وفق المنهج النبوي التربوي الحكيم. ومن أهم الأفكار التي توصل إليها المقال:

1. لقد تمحور نقاش سيد قطب عن مفهوم الحضارة حول مصطلحي (الحاكمية) و(الجاهلية)، واعتقد بأنّ هذه المصطلحات تشكل البناء الحضاري، فالحاكمية تؤدي دوراً جديداً نحو بناء الحضارة، وهي الطريق الوحيد لإقامة الحضارة الإنسانية، فتطبيقها بمثابة الحضارة وأداة التقدم للمجتمع، وأما الجاهلية فيحوّل سيد قطب مفهومه من وضعيّة تاريخية ماضية إلى الحالة الحضارية المقابلة لحاكمية الله، فلولا الحاكمية لوقع حال المجتمع في الجاهلية.

2. يتركز مفهوم الحضارة عند سيد قطب على البعد العقائدي والتشريعي ومدى تطبيقه في حياة المجتمع، ويعلقها بشكل محض في الدين الإسلامي، مما يسوقنا إلى أن مبدأ الحاكمية له دور هام في هذا الصدد، وهو ميزان تتفرق عنده الحضارة والجاهلية، ونتيجة من هذه النظرة، إن المجتمع الإسلامي القائم على هذا المبدأ هو المجتمع الوحيد الذي يصدّق عليه وصف الحضارة، وغيرها يدخل في دائرة الجاهلية، فتكاد سائر المجتمعات البشرية قديماً وحديثاً أن تكون مجتمعات جاهلية ومتخلفة.



3. اعتبار سيد قطب الحضارة حسب الحاكمة بمعناها الضيق قد يترك الأثر على الأمة في مسائل أخرى مثل التكفير أو الصراع بين المجتمعات أو القصور الناتج عن تعطيل الاجتهاد المعاصر.

4. بناءً على ما أفادت نظريته، لقد أضاف إلى تعريف المسلم والمجتمعات الإسلامية إضافات تمهد رؤيته في الشروع بتكوين الحضارة الإسلامية، حيث يبين أن استعادة مدينة المسلمين وقوتهم لا تكفي بمجرد الرجوع إلى تعاليم الإسلام كما ذهب إليه كثير من دعاة الإصلاح الديني - بل عليهم تجديد إسلامهم.

5. إن مفهوم الحضارة كما عرضه سيد قطب فيه ما يحتاج إلى التأسيس والتقويم لأن التسليم بما جاء فيه لا يخدم نهضة المجتمع أو تشكيل حضارتها الشامل، كونها بعيدة عن نوازل العصر ومصلحة أفراد المجتمع.

6. إن تحليل المفهوم الذي يبني فقط على أساس العقيدة الإسلامية لا يترك فيه المجال للتفاعل بين الحضارة الإسلامية والحضارات الإنسانية على أساس الفاعلية الحضارية وبناء حضارة إنسانية ككل. وبناءً على ما تم التوصل إليه من نتائج، يوصي المقال:

1. بضرورة النظر بالنظرة الكلية لشأن الأمة وتطويرها ومدى تطبيقها في الواقع عند بناء نظرية حول الحضارة من المنظور الإسلامي.

2. بأهمية الإمام بالجوانب العلمية لقضية الحاكمة عند مناقشتها لأن أثرها يقع على عدة أبعاد في المجتمع والأمة الإسلامية.

3. إن الذي ينبغي للمفكرين هو تجنب إطلاق العبارات أو المصطلحات دون تقييد وتفسير وتحديد كي لا ينفر المسلمين من جماعتهم أو يمس الهيئات والشخصيات.

4. بضرورة تعميق الدراسة والبحث في مفهوم سيد قطب للحضارة وتنقيته من بعض السلبيات التي ظهرت فيه وجعلته أكثر ميلا إلى النظرة الاقصائية منها إلى الرؤية الوسطية الانفتاحية التعارفية والتفاعلية مع الواقع والمجتمعات والحضارات من منظور الرؤية الكونية الإسلامية الحضارية التشاركية.

### المصادر والمراجع

Al-Azharī, Abū Maṣṣūr Muḥammad, *Tahdīb al-luġah*, Rev. Muḥammad ‘iwaḍ mur‘ib (Beirut: Dar al-Iḥyā’ al-turāt al-‘arabī, 1st Edition).

Al-Fayrūz ābādī, Muḥammad bin Ya‘qūb, *Al-Qāmūs al-Muḥīt*, Rev. Maktab taḥqīq al-turāt fi Muassah al-risālah supervised by Muḥammad Na‘īm al-‘arqasūsī (Beirut: Muassasah al-Risālah, 8th Edition, 2005 AD).

Al-Ġannūšī, Rāšid, "Baina Sayyid Quṭb wa Mālik bin Nabī" *Al-Jazeera.net*, 14/10/2020, <https://www.aljazeera.net/opinions/2010/2/1/%D8%A8%D9%8A%D9%86-%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%A7%D9%84%D9%83-%D8%A8%D9%86-%D9%86%D8%A8%D9%8A>

Al-Ġazālī, Muḥammad, *Al-Mustaṣfa* (Dar al-Kutub al-‘Imiyyah, 1993 AD).

Al-ġūršī, Ṣalāḥ al-dīn, "Sayyid Quṭb wa "al-Zīlāl"... Iḥtal al- muġtama‘ fasaqāta al-binā’ (5)", *Hafryat*, 26/11/2020, <https://hafryat.com/ar/blog/%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D8%A7%D9%84%D8%B8%D9%84%D8%A7%D9%84-%D8%A7%D8%AE%D8%AA%D9%84-%D8%A7%D9%84%D9%85%D9%86%D9%87%D8%AC->

%D9%81%D8%B3%D9%82%D8%B7-  
%D8%A7%D9%84%D8%A8%D9%86%D8%A7%D8%A1-5

Al-ğūršī, Ṣalāḥ al-dīn, “Sayyid Quṭb: Al-Ġāhiliyyah nazariyyat fi al-ḥurūğ min al-tārīḥ (4)”, *Hafryat*, 23/11/2020

<https://hafryat.com/ar/blog/%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D8%A7%D9%84%D8%AC%D8%A7%D9%87%D9%84%D9%8A%D8%A9-%D9%86%D8%B8%D8%B1%D9%8A%D8%A9-%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D8%AE%D8%B1%D9%88%D8%AC-%D9%85%D9%86-%D8%A7%D9%84%D8%AA%D8%A7%D8%B1%D9%8A%D8%AE-4>

Al-ğūršī, Ṣalāḥ al-dīn, ‘indamā šara‘a Sayyid Quṭb ḥarb al-ḥaḍārāt (8)”, *Hafryat*, 27/11/2020, <https://hafryat.com/en/node/14772>

Al-Ḥālidī, Ṣalāḥ Abd al- Fattāḥ, *Fīzilāl al-Qurān fī al-myzān*, (Amman: Dar Amar, 2nd Edition, 2000 AD).

Al-Ḥālidī, Ṣalāḥ ‘abd al-Fattāḥ, *Sayyid Quṭb al-šahīd al-ḥāy*, Amman: Maktabah al-‘aqṣā , 1st Edition, 1981 AD).

Al-Ḥālidī, Ṣalāḥ ‘abd al-Fattāḥ, *Sayyid Quṭb: Min al-mīlād ila al-istišḥād*, (Damascus: Dār al-Qalam 2nd Edition, 1992 AD).

Al-Ḥalīl, Ibn Aḥmad al-Farāhīdī, *Kitāb al-‘aīn*, Rev. Maḥdī al-Maḥzūmī and Ibrāhīm al-Sāmīrā’ī (Dar and maktabah al-hilāl).

Al-Huḍaibī, Ḥasan, *Du‘āt lā quḍāt* (Cairo: Dār al-ṭibā‘ah wa al-našr al-Islāmīyah, 1st Edition, 1397 AH/ 1977 AD).

Al-Mawdūdī, Abū al- a‘la Ḥasan, *Al-Ḥilāfah wa al- malik*, Ahmad Idrīs, Trans., (Kuwait: Dār al-qalam, 1st Edition, 1987 AD).

Al-Mawdūdī, Abū al- a‘la Ḥasan, *Tadwīn al-dustūr al-Islāmī* (Mu al-Sasah al- Risālah, 1980 AD).

Al-Mīlād, Zakī, "Fikrah al-ḥaḍārah baina Malik bin Nabī wa Sayyid Quṭb", Al-kalimah journal, Nicosia-Cyprus: Volume 24, Issue 95, 2019 AD.

Al-nafis, Aḥmad Rāsīm, "Fiqh al-taḡyīr baina al-sayyid Quṭb wa al-imam al-šahīd Muḥammad Baqir al-šadr, dirāsah muqāranah", Cairo (Cairo), 10/8/2004.

Al-Qaraḍāwī, Yūsuf, *Al-Iḡtihād al-mu‘āšir baina al-inḍibāṭ wa al-infirāt*, (Kuwait: Dār al-qalam, 1994 AD).

Al-Qaraḍāwī, Yūsuf, *Al-Iḡtihād fī al-šarī‘ah al-Islāmīyah* (Kuwait: Dār al-qalam, 3th Edition, 1999 AD).

Al-Qaraḍāwī, Yūsuf, *Fatāwā mu‘āširah* (Cairo: Dar al-Wafa’, 1st Edition, 1993 AD).

Al-Qaraḍāwī, Yūsuf, *Ibnu al-Qaryah wa al-Kuttāb malāmiḥ sirah wa masīrah* (Cairo: Dār al- šurūq, 2nd Edition, 2008 AD).

Al-Raḍī, Al- sayyid al-Šarīf, *Nahḡul balāḡah* (Cairo: Dār al-ša‘bī).

Al-Yāsīn, Ġāsīm muhalhal, Ḥayru ḥalaf li ḥairi salaf, *Al-muḡtama‘ Journal*, Issue 1889=13/2/2010.

‘Atīq, ‘Abd al-‘azīz, *Al-Madḥal ilā ‘ilm al-Šarf* (Beirut: Dar al-Nahḍah al-arabia, 1972 AD).

Būṭāqūqah, Mabruk, "Mafhūm al-ḥakīmīyah au al-siyādah ‘inda al-takfīrīyīn wa ‘alāqatuh bi mafhum al-takfīr wa al-ḥiḡrah", *Dawāt Journal* (Rabat), Issue: al-takfīr wa al-ḥiḡrah rawāfid lil irhāb wa al-taṭarruf, 2018 AD.

Haqīqiy, Nūr al-dīn, *Al-Ḥaldūnīyah: Al-‘ulūm al-Iḡtimā‘īyah wa Asas al-Sultah al-Siyāsīyah*, Trans. Ilyās Ḥalīl (Wahran: al-Maṭbaah al-Ġahwīyah, 1984 AD).

Ibn Durayd, Abūbakr Muḥammad, *Ġamharah al-Luḡah*, Rev. Ramzī Munīr Ba‘labakī (Beirut: Dar al-Ilm lilmalāyīn, 1987 AD).

Ibn Fāris, Aḥmad, *Maqāyīs al- luġah*, Rev. ʿabd al-Salām Muḥammad Ḥārūn (Dar al-Fikr, 1979 AD).

Ibn Ḥaldūn, Abd al-Raḥmān, *Muqaddimah Ibn Ḥaldūn*, Rev. Aḥmad ġād (Cairo: dar al-Ġadīd 1st Edition, 2007 AD).

Ibn Manzūr, Muḥammad bin Mukarram, *Lisān al- ʿarab*, Rev. ʿabd al-Lāh ʿalī al-kabīr, Muḥammad Ḥasb al-lah, Hāšim al-Šādīlī, (Beirut : dar al-Maʿārif).

Ibn Nabī, Mālik, *Al-Qāḍyā al-kubrā*, (Damuscus, Algeria: dar al-Fikr 1st Edition 1991 AD).

ʿImārah, Muḥammad, *Maʿrakah al-muštalaḥāt baina al-ġarb wa al-Islām* (Egypt: Dār al-nahḍah 2nd Edition, 2004 AD).

Muštafā Ibrāhīm, and Al- Azzayyāt, Aḥmad, and Abd al-Qādir, Ḥāmid, and Al-Naġġār, Muḥammad, *Al-Muʿġam al-Wasīṭ* (Maġmaʿ al-Luġah al-ʿarabīyah Cairo : Dar al-Daʿwah 1960 AD).

Quṭb, Sayyid, *Al-ʿdālah al-iġtimāʿīyah*, (Cairo: Dār al-šurūq, 1995 AD).

Quṭb, Sayyid, *Al-Islām wa muškilāt al- ḥaḍārāh* (Dār al-šurūq 13th Edition, 2005 AD).

Quṭb, Sayyid, *Fī zilāl al-Qurān* (Beirut-Cairo: Dār al-šurūq, 17th Edition, 1412AH).

Quṭb, Sayyid, *Maʿālim fī aṭ Ṭarīq* (Cairo: Dār al-šurūq, 6th Edition, 1979 AD).

Quṭb, Sayyid, *Muqauwimāt al-Tasauwur al-Islāmī* (Beirut: Dār al- šurūq, 5th Edition, 1997 AD).

Quṭb, Sayyid, *Tafsir sūrah al-Šūrā* (Cairo- Beirut: Dār al-šurūq, 4th Edition, 1993 AD).

Šaqrāh, Muḥammad Ibrāhīm, *Sayyid Quṭb bayna al-Ġālīn fīh wa al-Ġāfīn ‘anh* (Amman: al-Maktab al-Islāmī, 1st Edition, 1996 AD).

‘Uwayḍah, Kāmil Muḥammad, *Ilm al- nafs al-šahsīyah* (Beirut: Dār al-kutub al-ilmīyah, 1st Edition, 1996 AD)

Yusrī, Mūḥammad, Sayyid Quṭb wa Ma‘ālim fī aṭ Ṭarīq, *al-‘arabiya*, 18/4/2018, <https://www.arabiyaa.com/opinions/%D8%B3%D9%8A%D8%AF-%D9%82%D8%B7%D8%A8-%D9%88%D9%85%D8%B9%D8%A7%D9%84%D9%85-%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D8%B7%D8%B1%D9%8A%D9%82/>

icosia-Cyprus: Volume 24, Issue 95, 2019 AD.