

Volume 20, No. 1  February 2023

**JOURNAL OF**

*Islam in Asia*

A Refereed International Biannual Arabic – English Journal

INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA

إِنَّمَا  
يُنشأ  
الله  
من  
عبادته  
العلماء



JOURNAL OF *Islam in Asia*

Volume 20, No. 1 February 2023

ISSN: 1823-0970 E-ISSN: 2289-8077

# *Journal of Islam in Asia*

SPECIAL ISSUE: ISLAMIC CONTEMPORARY RESEARCH

Selected Papers from the International Conference on Islamic  
Contemporary Studies and Management 2021 (ICICM2021)

## **EDITOR-in-CHIEF**

Abdul Salam @ Zulkifli B. Muhamad Shukri

## **EDITOR**

Noor Azlan B. Mohd Noor

## **ASSOCIATE EDITOR**

Homam Altabaa

## **GUEST EDITORS**

Homam Altabaa

Mohd Aizul B. Yaakob

Mohammad Dhiya'ul Hafidh B. Fatah Yasin

Raudlotul Firdaus B. Fatah Yasin

Kamel Ouinez

## **COPY EDITOR**

Nur Mashitah Wahidah Bt. Anuar

## **EDITORIAL ADVISORY BOARD**

---

### **LOCAL MEMBERS**

Abdel Aziz Berghout (IIUM)

Muhammed Mumtaz Ali (IIUM)

Nadzrah Ahmad (IIUM)

Rahmah Bt. A. H. Osman (IIUM)

Sayed Sikandar Shah (IIUM)

Saidatolakma Mohd Yunus (IIUM)

Thameem Ushama (IIUM)

### **INTERNATIONAL MEMBERS**

Abdullah Khalil Al-Juburi (UAE)

Abu Bakr Rafique (Bangladesh)

Anis Ahmad (Pakistan)

Fikret Karcic (Bosnia)

Muhammad Al-Zuhayli (UAE)

Zafar Ishaque Ansari (Pakistan)

Articles submitted for publication in the *Journal of Islam in Asia* are subject to a process of peer review, in accordance with the normal academic practice.

© 2023 by *International Islamic University Malaysia*

*All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, translated, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without prior written permission of the publisher.*



E-ISSN: 2289-8077

# النباتات في السور المفصل ومسئولية الإنسان: دراسة تحليلية من خلال التفسير بالمأثور

## Plants in Surah *al-Mufaṣṣal* and Human Responsibility: An Analytical Study on Narrative Interpretation

### Tumbuhan Dalam Surah *al-Mufaṣṣal* dan Tanggungjawab Manusiawi: Satu Analisis Berdasarkan Tafsir *Bi al-Ma'thūr*

مطيع الحق فتح ياسين\* ومحمد روشيمي عبد الله\*\* ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين\*\*\* وكو محمد شربيني بن كو يعقوب\*\*\*\*

#### الملخص

يتناول البحث النباتات في السور المفصل والتي كثرت ذكر المشاهد الكونية فيها مما يثير السؤال عن الأغراض من ذكر تلك المشاهد خاصة النباتات، هل هي تتعلق بمسئولية الإنسان تجاه الخالق وحده التي هي مدار القرآن الكريم وسبب نزوله أم تتعدى إلى محيطه الكوني والاجتماعي، وهذه المسئولية تمثل الجانب الواقعي للمسلم إذ لا بد له من أن يتفاعل مع البيئة والمجتمع في أي عصر من العصور أو مكان من الأماكن، وانطلاقاً من هذا يحاول الباحثون دراسة وتحليل الأغراض من ذكر النباتات في السور المفصل مركزاً للإطار المسئولية الإنسانية في تفاعلهم الشخصي والبيئي والاجتماعي من خلال التفسير بالمأثور، استخدم الباحثون المنهج الوصفي الاستقرائي، والمواد البحثية تؤخذ من التفسير بالمأثور للسور المفصل، والبحث عن الأغراض من ذكر النباتات في القرآن الكريم قد كثرت وتعددت، ولكن الدراسة الخاصة تركز في الأغراض من ذكر النباتات في السور المفصل وربط تلك الأغراض مع المسئولية الإنسانية يبقى للبحث والاستقصاء، وقد يصل الباحثون إلى النتائج أهمها أن مسئولية الإنسان الرئيسية تتمثل في

\* المحاضر، كلية الدراسات الإسلامية، جامعة برليس الإسلامية، ماليزيا، البريد الإلكتروني: muthi@kuips.edu.my

\*\* المحاضر، كلية الدراسات الإسلامية، جامعة برليس الإسلامية، ماليزيا، البريد الإلكتروني:

mohdroshimi@kuips.edu.my

\*\*\* المحاضر، كلية الدراسات الإسلامية، جامعة برليس الإسلامية، ماليزيا، البريد الإلكتروني: dhiya@kuips.edu.my

\*\*\*\* المحاضر، كلية الدراسات الإسلامية، جامعة برليس الإسلامية، ماليزيا، البريد الإلكتروني:

syarbaini@kuips.edu.my

الجانب الشخصي إذ أنه مطلوب بمراعاة أموره الدنيوية والأخروية، وتتم ذلك من خلال الاستقراء والنظر في المشهد الكوني وتمثل النباتات الأغلبية من هذا المشهد، كما يتمتع الإنسان فطرته ببيئته الخضراوية مما تتطلب مسؤولية الإنسان المحافظة على نظام بيئي متوازن.

**الكلمات المفتاحية:** إعجاز القرآن، دور النباتات، النباتات في القرآن، المسؤولية الإنسانية،

السور المفصل.

### Abstract

This research studies the mention of plants in Sūrah *al-Mufaṣṣal* which mention subjects related to the nature. This inquire a question on the purpose; is it related to human responsibility toward his Creator which is the main reason of revelation of Quran or also related to his surrounding of nature and society. This is a Muslim`s reality as he interacts with his environment of nature and society at all times and places. From this side, the researchers focus on the relation between plants in Sūrah *al-Mufaṣṣal* and human responsibility toward his environment and society by the finding of *Tafsīr bi al-Ma`thūr*. The method of this study is qualitative. The data processed by inductive and deductive method from related narration on interpretation of Sūrah *al-Mufaṣṣal*. The researches upon reasons behind mentioning plants in the Quran have been made, but nether focus on plants in Sūrah *al-Mufaṣṣal* and the relation with human responsibility which remains to be studied. The result of this study is the main human responsibility relates to individual interest as he care for his own better in this world and after-life which can be achieved through the thinking of nature where plants cover most of this aspect. The human also enjoy green nature as in which he should care for the balanced nature environment system.

**Keywords:** Miracle of Quran, Plant`s role, Plants in the Quran, Human Responsibility, Surah *Al-Mufaṣṣal*.

### Abstrak

Kajian ini memfokuskan kepada tumbuhan yang dikaitkan dengan alam semulajadi dan banyak disebutkan dalam Surah *al-Mufaṣṣal*. Perkara ini menimbulkan persoalan adakah sebutan tersebut berkait dengan tanggungjawab manusia kepada Tuhan yang merupakan tujuan utama al-Quran diturunkan atau berkait dengan persekitaran sama ada dalam bentuk alam semula jadi atau masyarakat setempat. Tanggungjawab ini berbentuk realistik kerana seorang Muslim berinteraksid dengan persekitaran alam semula jadi dan komuniti pada setiap masa dan tempat. Daripada aspek ini, para pengkaji memfokuskan kepada hubungan antara tumbuhan dalam

Surah *al-Mufaṣṣal* dengan tanggungjawab seorang manusia terhadap persekitaran dan masyarakat setempat berdasarkan tafsir *bi al-ma'thūr*. Metodologi digunakan ialah kualitatif. Data-data diambil melalui kaedah induktif dan deduktif daripada riwayat-riwayat berkaitan tafsir Surah-Surah *al-Mufaṣṣal*. Kajian tentang tumbuhan dalam al-Quran telah banyak dijalankan. Walau bagaimanapun, kajian-kajian tersebut tidak mengaitkan antara tumbuhan dalam Surah *al-Mufaṣṣal* dengan tanggungjawab manusiawi.

**Kata Kunci:** Mukjizat Al-Quran, Peranan Tumbuhan, Tumbuhan dalam Al-Quran, Tanggungjawab Manusiawi, Surah *Al-Mufaṣṣal*.

### المقدمة

إن الله خلق الإنسان وما يحيط به من الكون والحيوانات والنباتات لحكمة تقتضيه قدرته، فهو الذي مكّن الإنسان في الأرض وسخر له ما في السماوات وما الأرض لمصلحته الدنيوية والأخروية، فابتلاه بالبأساء والضراء ليعلم الصادقين منهم ويعلم الكافرين، وهذا التمكين لا يكون عبثاً ولا لهواً<sup>1</sup>، بل ليقوم الإنسان مسؤولياته تجاه ربه ونفسه ومحيطه. ومن هنا، فإن إفساد الأرض من قطع أشجارها وتلويث مياهها خطيئة يستخفيه صاحبه، ويدخل في قول النبي -صلى الله عليه وسلم- (الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالْإِيمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وَكَرِهَتْ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ)<sup>2</sup>، فينبغي للمرء أن يستحي لو يعلم العالم أنه ملوث الأرض، مقلع الغابات بأكملها من أجل أن يملأ حسابه المالية، فالمفسد إذا سئل عن سبب إقلاعه الغابات مما تؤدي إلى انقراض أصناف من النباتات والحيوانات، لقال أنه يفعله من أجل حضارة الإنسان وتقدمهم، مع أن كل ما يهيمه مصلحته الدنيوية، إذن هذا كذب

1 al-Mu'minūn 23: 115.

2 Muslim bin Ḥajjāj, *al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasullāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam* (Beirut: Dār Tūq al-Najāh, 2012), hadith no. 2553.

الذي قال فيه النبي -صلى الله عليه وسلم- (إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ)<sup>3</sup>.

هذا الحديث يدل على أن ملوث الأرض قد جمع فيه ثلثي النفاق، أو نصفه بناء على حديث آخر من النبي -صلى الله عليه وسلم- (أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ حَصَلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ حَصَلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ)<sup>4</sup>.

أما المسلم، فقد أمرهم الله على حب الحيوانات والطبيعة ودرهم به على سبيل الخصوص أثناء زيارتهم بيته العتيق، لما جعل الشارع قطع الأشجار ونفر الصيد من منهيات الحرم وغرم بالفدية عند انتهاكه<sup>5</sup>، وفيه إشارة إلى تقدير هذه النباتات والحيوانات، أما الأمر بدفع الدية لصاحب الحيوان أو النبات إن وجد، أو للفقراء والمساكين إن لم يعرف صاحبه، ففيه إشارة إلى أن الله سبحانه وتعالى علم الإنسان أن كل من الحيوان والنباتات لها صاحبها، إما من البشر الذين هم خليفة الله في الأرض، أو الملك الحقيقي وهو الله سبحانه.

ومن منظور علم مقاصد الشريعة، فإن حماية البيئة داخلة تحت مقصد حفظ النسل من مقاصد الشريعة الخمسة<sup>6</sup> موافقا لقول الله تعالى في سورة البقرة الذي يبين بعض صفات

<sup>3</sup> Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī, **al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi** (Beirut: Dār Dār Ṭūq al-Najāh, 2012) hadith no. 2459; Muslim bin Ḥajjāj, **al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasulillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam**, hadith no. 2749.

<sup>4</sup> al-Bukhārī, **al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi**, hadith no. 2459; Muslim bin Ḥajjāj, **al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasulillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam**, hadith no. 58.

<sup>5</sup> Al-Mā'idah 5: 95.

<sup>6</sup> Khairul Azhar Meenrangani, "Kepentingan Penjagaan Alam Sekitar Menurut Perspektif Maqasid Syariah" (2018), **website EKMC**, retrieved on 17/01/2022, <https://enviro2.doe.gov.my/>; JAKIM, "Huraian Aplikasi 5

مطبع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

كو يعقوب

المنافقين<sup>7</sup>، وقد أصدر مجلس الإفتاء لولاية فرليس (ماليزيا) فتوى بتحريم أي فعل يلوث الأرض ويضر الإنسان والحيوان والنباتات، وعلى كل إنسان على يحذر من ذلك، وأي فعل يؤدي إلى حماية البيئة فهي محمود في الشرع ويعد من العمل الصالح<sup>8</sup>.

وقد اختار الباحثون السور المفصل في هذا الصدد لكثرة قراءتها من الرسول - صلى الله عليه وسلم - في الصلوات المكتوبة، وسميت مفصلاً لكثرة الفصول بين السور، فقد قرأ الرسول - صلى الله عليه وسلم - في الصبح بطوال المفصل، وفي الظهر قريب من ذلك، وفي العصر والعشاء بأوساط المفصل، وفي المغرب بقصاره، هذا وإن لم يداوم عليها الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلا أن هذا ما يقرأ غالباً في صلاته<sup>9</sup>، مما ينبه العقول نحو الحكمة من ذلك، وقد اختلف العلماء في تحديد السور المفصل عدّها السيوطي إلى اثنتي عشر قولاً<sup>10</sup>، ورجح ابن حجر القول بأن المفصل بدأت من سورة ق إلى سورة الناس<sup>11</sup>، ورأي ابن حجر هو الذي يختاره الباحثون في هذا البحث.

ولقد دُرست النباتات في القرآن من نواح مختلفة، فقد أدخل عبد المجيد عمر النجار، 1999، في (قضايا البيئة من منظور إسلامي) قضايا متعلقة بالبيئة ولا يركز في نباتات ولا يفصل الكلام في المسؤولية الإنسانية، كما درس طلال محمد المومني، 2006 (حماية البيئة من منظور إسلامي)، وزغلول راغب محمد النجار، 2014 (المحافظة على البيئة

---

Prinsip Maqasid Syariah Dalam Tabir Urus” **website JAKIM**, retrieved on 15/04/2022, <https://www.islam.gov.my/>.

<sup>7</sup> Al-Baqarah 2: 204-206.

<sup>8</sup> Jabatan Mufti Negeri Perlis, “Fatwa Pencemaran Alam Sekitar”, (2016), **website Jabatan Mufti Negeri Perlis**, retrieved on 20/4/2022, <https://muftiperlis.gov.my/>.

<sup>9</sup> Yaḥyā bin Syaraf al-Nawawī, **al-Minhāj Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj** (Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, n.d.), 3: 381-385; al-Sayyid Sābiq, **Fiqh al-Sunnah** (Kaherah: Dār al-Fatḥ Li al-‘Ilām al-‘Arabī, 2017), 1: 112, 113.

<sup>10</sup> ‘Abd al-Raḥmān bin Abī Bakr al-Sayūṭī, **al-Itqān Fī ‘Ulūm al-Qur’ān** (Mesir: al-Hai’ah al-Maṣriyah al-‘Āmmah Li al-Kitāb, 1974), 1: 221.

<sup>11</sup> Aḥmad bin ‘Alī bin Ḥajar al-‘Asqalānī, **Fatḥ al-Bārī** (Beirut: Dār al-Ma’rifah, 1379H), 2: 259.

في الإسلام)، وعلي محي الدين القره داغي، 2014 (حماية البيئة في الإسلام) طرق المحافظة على البيئة من منظور إسلامي، كما حاول محمد أحمد الخضي ونواف أحمد سمارة، 2009 (القيم البيئية من منظور إسلامي) ومحمد سعيد على الحيدري، 2014 (مبادئ علم البيئة من منظور إسلامي) وضع المبادئ الإسلامية في علم البيئة، أما محمد جابر قاسم، 2007، (التربية البيئية في الإسلام) فقد ركز على الناحية التربوية الإنسانية من البيئة، وركزت ناهدة جليل الغالبي وضرغام كريم كاظم، 2016 (التلوث البيئي من منظور إسلامي) (المواد الكيميائية) (أنموذجا) في التلوث في ضوء نظرة الإسلام، ونجح Meenrangani, 2018 من خلال دراسته إدراج حفظ البيئة تحت المقصود حفظ النسل من مقاصد الشريعة، ومع كثرة البحوث في هذا المجال، الدراسة التي تركز في النباتات في القرآن ودورها في تكوين المجتمع الإسلامي لم يزل قليلا ويبقى للبحث والاستقصاء.

### منهج البحث

يستخدم الباحثون المنهج الوصفي في هذا البحث حيث قاموا بجمع الآيات من السور المفصل تذكر فيها النباتات مع الرجوع إلى معاني هذه الآيات من التفسير بالمأثور، ويتم ربط هذه المعاني مع مسؤولية الإنسان عن طريق الاستقراء، ثم الرجوع إلى كتب التفاسير والمعاجم للحصول على المعنى الصحيح من حيث المناسبات، ويقدم المعنى الواردة في التفسير بالمأثور على غيره، مع مراعاة صحة الرواية، ولا يستغنى البحث عن المعاني التي ذكرها العلماء لأنهم توسعوا في بيان منط الألفاظ، مما ينبغي الاستشارة إلى هذه الأقوال في ربط العلاقة بين ذكر النباتات والمسؤولية الإنسانية.

### النباتات في السور المفصل

جاء ذكر النباتات في مواطن عديدة من القرآن الكريم خاصة في السور المفصل، لخصها الباحثون مع التفسير المأثوري في الجدول:



الجدول 1،0 النباتات في سور المفصل

رواية	معنى	نص الآية	الكلمة	
مقاتل بن سليمان	مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ من ألوان الفاكهة	{وَأَمَدَدْنَاَهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ} [الطور 52: ٢٢]		
-	-	{فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ} [الرحمن 55: ١١]		
عبد الله بن عباس	فما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرّة إلا وهي في الجنة، حتى الحنظل	{فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ} [الرحمن 55: ٥٢]	فاكهة/فواكه	١
عكرمة مولى ابن عباس	فيهما من كلّ الثمرات			
مقاتل بن سليمان	{فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ} من كلّ لون من ألوان الفاكهة {زَوْجَانِ}			

	يعني: صِنْفَان		
-	-	{ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ } [الرحمن 55: 68]	
عبد الله بن عباس من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح	أي: مما يشتهون	{ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ } [الواقعة 56: 20]	
مقاتل بن سليمان	يختارون من ألوان الفاكهة		
-	-	{ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ } [الواقعة 56: 32]	
عبد الله بن عباس من طريق علي	الثِّمَارِ الرُّطْبَةِ	{ وَفَاكِهَةٍ وَأَبًّا }	
مجاهد بن جبر من طريق ابن أبي نجيح؛ الضَّحَّاكُ بن مُزَاجِمٍ؛	وهو ما أكل الناس	[عبس 80: 31]	

عكرمة مولى ابن عباس؛ الحسن البصري من طريق مبارك؛ قتادة بن دعامة من طريق سعيد				
الحسن البصري	ما طاب واحلّولى			
-	-	{ وَفَوَاكِيَهُ مِمَّا يَشْتَهُونَ } [المرسلات 77: [٤٢		
قُطْبَةُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ مِنْ طَرِيقِ إِسْمَاعِيلِ بْنِ أَبِي خَالِدٍ؛ سَعِيدِ بْنِ	بُسُوقِ النَّخْلِ: طُوهَا	{ وَالنَّخْلَ بِاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ } [ق 50: ١٠]	نخل	٢

جُبَيْر؛ مجاهد بن جبر من طريق ابن أبي نجيح؛ عكرمة مولى ابن عباس من طريق سماك؛ عطاء الخراساني من طريق يونس بن يزيد؛ مقاتل بن سليمان؛ وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم من طريق ابن وهب				
سعيد بن جُبَيْر	مستويات			
عكرمة مولى ابن عباس	التفافها			
الحسن البصري	مواقير حوامل			
عبد الله بن عباس من طريق عطية العَوَبيّ؛ الحسن	هم قوم عاد حين صرعتهم الرّيح، كأنهم فلق نخلٍ	{ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ }		

<p>البصري من طريق محمد بن سيف؛</p>	<p>مُنْقَعِر</p>	<p>[القمر 54: ٢٠]</p>		
<p>عبد الله بن عباس؛ إسماعيل السُّدِّيّ من طريق أسباط بن نصر؛ ومقاتل بن سليمان</p>	<p>{أَعْجَازُ نَخْلِ} أصول نخل {مُنْقَعِرٍ}: مُنْقَلَع</p>			
<p>عبد الله بن عباس</p>	<p>أعجاز سواد النخل</p>			
<p>مجاهد بن جبر - من طريق هلال بن خباب -</p>	<p>وقعت رؤوسهم كأمثال الأَحْيِيَّةِ، وتفرقت أعناقهم، فشبهها بأعجاز</p>			

	نخلٍ منقعر		
عبد الله بن عباس	أوعية الطّلع	<p>{ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ } [الرحمن 55: ١١]</p>	
الصّحّاح بن مُزاحم	ذات العُلف		
والحسن البصري من طريق محدث؛ قتادة بن دعامة	الليّف؛ كُمّ به النّخل		
الحسن البصري من طريق أبي رجاء	الأكمام: سبيبة من ليف عُصبت بها		
مقاتل بن سليمان	ذات الأجواف		
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من طريق ابن وهب	قيل له: هو الطلّع؟ قال: نعم، وهو في كُمّ منه حتى ينفّث عنه		
سعيد بن جبّير من طريق رجل	نخل الجنة جذوعها ذهب، وكرانيقها زُمرّد. وقال:		<p>{ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ } [الرحمن 55: ٦٨]</p>

كو يعقوب

	<p>جذوعها زُمرد، وكرانيفها ذهب، وسعفها كسوة لأهل الجنة، ورُطبها كالدلاء؛ أشدّ بياضًا من اللبن، وألين من الرُّبْد، وأحلى من العسل، ليس له عَجَمٌ</p>			
عبد الله بن عباس	<p>{ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلِ } قال: أصولها. وفي قوله: { خَاوِيَةٌ } قال: حَرَبَةٌ</p>	<p>{ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقُومَ فِيهَا صَرَغَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلِ خَاوِيَةٍ } [الحاقة 69: ٧]</p>		٣
قتادة بن دعامة من طريق سعيد	<p>هي أصول النَّخْلِ؛ قد بَقِيَتْ أصولها،</p>			

	وذَهبتُ أعالِها			
مقاتل بن سليمان	{ كَأَنَّهمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ } فذكر النَّخْلَ لطولهم، { خَاوِيَةً } يعني: أصول نخلٍ بالية، التي ليست لها رؤوس، وَبَقِيَتْ أصولها، وذَهبتُ أعناقها			
عبد الله بن عباس من طريق علي	{ الرِّيحَانُ } : حُضْرَة الزَّرْع	{ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرِّيحَانُ } [الرحمن 55: ١٢]	الريحان/ ريحان	٤
عبد الله بن عباس من طريق العوفي، والضَّحَّاك بن مُزَاحِم من طريق عبيد.	{ الرِّيحَانُ } ما أنبَتَت الأرض من الرِّيحَان الذي يُشَم			



<p>عبد الله بن عباس</p>	<p>{الرَّيْحَانُ} حين يستوي على سُوقه ولم يُسْتَبَل</p>			
<p>عبد الله بن عباس من طريق عكرمة، قال: "كل ريحان في القرآن فهو الرزق"؛ ومجاهد بن جبر من طريق ابن أبي نجيح؛ والضَّحَّاك بن مُزَاحِم من طريق عطية بن الحارث؛ ومحمد بن السَّائِب الكلي؛ ومقاتل بن سليمان، قال: " يعني: الرِّزْق، بلسان حَمِير، الذي يَخْرُج من الحَبِّ من دقيق أو سويق أو غيره"؛ مقاتل بن</p>	<p>الرزق، الطعام</p>			

حيان؟				
عبد الله بن عباس من طريق سعيد بن جُبَيْر	الرِّيح			
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من طريق ابن وهب	الرِّياحِين التي تُوجد ريحتها			
عبد الله بن عباس من طريق علي؛ والصَّحَّاح بن مُزاحم من طريق عبيد؛ محمد بن كعب الْقُرْظِي؛	الاستراحة		{ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ }	
عبد الله بن عباس؛ وسعيد بن جُبَيْر من طريق أبي إسحاق؛ ومجاهد بن جبر؛ و الصَّحَّاح بن مُزاحم؛	الرَّيحَان: الرِّزْق في الجنة		[الواقعة 56: ٨٩]	

مطيع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

كو يعقوب

مقاتل بن سليمان				
عبد الله بن عباس من طريق الشَّدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح؛ وقتادة بن دعامة	الرَّزَق، لا تخرج روح المؤمن من بدنه حتى يأكل من ثمار الجنة قبل موته			
الحسن البصري	الريحان المعروف			
عبد الله بن عباس من طريق علي	الثَّمار الرُّطْبَة			
عبد الله بن عباس من طريق عاصم بن كُليب؛ مجاهد بن جبر من طريق ابن أبي نجيح؛ عكرمة مولى ابن عباس؛ قتادة بن دعامة من طريق معمر؛	ما أنبت الأرضُ مما يأكله الدوابُّ، ولا يأكله الناس	{وَفَاكِهَةً وَأَبًّا} [عبس 80: ٣١]	أَب	٥

عبد الله بن عباس	الحشيش للبهائم			
عبد الله بن عباس من طريق العوفي؛ سعيد بن جبير؛ الضحّاح بن مزاحم - من طريق عبيد؛ أبي مالك غزوان الغفاري؛ مقاتل بن سليمان	الكلاء والمرعى			
أبي رزين [مسعود بن مالك] من طريق منصور؛	النبات			
الضحّاح بن مزاحم	التبن			
الحسن البصري؛ من طريق يونس؛ إسماعيل السديّ	العشب			
-	-	{ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَمُخَلٌّ } { وَرُؤْمَانٌ } [الرحمن	رمان	٦

مطبيع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

114

كو يعقوب

		[٦٨ : 55]		
-	-	{ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ } [الواقعة 56 : ٢٨]	سدر	٧
عبد الله بن عباس من طريق الشَّدي، عن أبي مالك وأبي صالح	شجرة	{ لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ } [الواقعة 56 : ٥٢]	زقوم	٨
-	-	{ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِرْأَجُهَا زَنْجَبِيلًا } [الإنسان 76 : ١٧]	زنجبيل	٩
-	-	{ وَعِنَبًا وَقَضْبًا } [عبس : ٢٨]	عنب / أعناب	١٠
-	-	{ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا } [النبأ 78 : ٣٢]	أعناب	
عبد الله بن عباس من طريق علي؛	الفِصْفِصَة، يعني: القَتِّ، الفصافص،	{ وَعِنَبًا وَقَضْبًا } [عبس 80 : ٢٨]	قضب	١١

قتادة بن دعامة من طريق سعيد؛				
الضَّحَّاك بن مُزَاحِم من طريق عبيد؛ ومقاتل بن سليمان؛	الرَّطْبَة، الرطاب			
الحسن البصري من طريق يونس	العلف			
مقاتل بن سليمان	الرَّطْبَة التي يُعَصَّر منها الزيت	{ وَرَيْثُونًا وَنَخْلًا } [عبس 80: 29]	زيتون/الزيتون والتين	١٢
-	-	{ وَالتَّيْنِ وَالرَّيْثُونِ } [التين 95: 1]		
عبد الله بن عباس من طريق عطية العوفيّ	الشَّيْبَرِيق، وهو نبت حجازي يؤكل وله شوك، وإذا يبس سُمِّي الضريع	{ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ } [الغاشية 88: 6]	ضريع	١٣
عبد الله بن عباس من طريق علي	شجر من نار			

## 1. الفاكهة

جاءت كلمة الفاكهة في ثمانية مواضع بين سورة ق إلى سورة الناس، سبعة مواضع منها بصيغة المفرد، وموضع واحد بصيغة الجمع أي فواكه، وكلها نكرة. فهي مذكورة في موضع واحد في سورة الطور، الآية ٢٢، وفي ثلاثة مواضع في سورة الرحمن، مرة في الآية ١١، ومرة أخرى في الآية ٥٢، والأخيرة في الآية ٦٨، وفي سورة الواقعة ذكرت في موضعين، مرة في الآية ٢٠، ومرة أخرى في الآية ٣٢، وفي سورة عبس ذكرت في موضع واحد في الآية ٣١، وكذلك في سورة المرسلات ذكرت في موضع واحد في الآية ٤٢ وهي بصيغة الجمع.

وأغلب المواضع التي فيها كلمة الفاكهة تكلم الله عز وجل عن نعيم عظيم لأهل الجنة، وهي تشمل جميع أنواع الفواكه الموجودة في الدنيا، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى {فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ} <sup>12</sup>: "فما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مُرّة إلا وهي في الجنة، حتى الحنظل" <sup>13</sup>، وقد أخرج ابن أبي حاتم نحوه <sup>14</sup> عن عكرمة من طريق الحكم بن أبان، في تفسير قوله تعالى: {لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ} <sup>15</sup>.

أما في سورة عبس وهو قوله تعالى: {وَفَاكِهَةً وَأَبًّا} <sup>16</sup> فالفاكهة المقصودة هي الفاكهة في الدنيا عندما تكلم الله عز وجل عن أنواع الأطعمة التي خلقها الله عز وجل قوام حياة الإنسان من ضمنها الفاكهة، قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير هذه الآية:

<sup>12</sup> Al-Raḥmān 55: 52.

<sup>13</sup> 'Abd al-Raḥmān bin Abī Bakr al-Sayūṭī, **al-Durr al-Manthūr** (Beirut: Dār al-Fikr, n.d.), 7: 709.

<sup>14</sup> 'Abd al-Raḥmān bin Muḥammad bin Idrīs Ibn Abī Ḥātim, **Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm**, ed. As'ad Muḥammad Ṭayyib (Saudi: Maktabah Nizār Muṣṭafā al-Bāz, 1419H), 2: 523.

<sup>15</sup> Al-Baqarah 2: 266.

<sup>16</sup> 'Abasa 80: 31.

"الثمار الرطبة"<sup>17</sup>، وأخرج نحوه ابن أبي حاتم بسند صحيح كما نقله ابن حجر (١٣٧٩هـ: ١٣، ٢٧١) في فتح الباري شرح صحيح البخاري<sup>18</sup>.

## 2. النخل:

جاءت كلمة النخل في خمسة مواضع بين سورة ق إلى سورة الناس، موضع واحد في سورة ق الآية ١٠، وموضع في سورة القمر الآية ٢٠، وموضعان في سورة الرحمن الآية ١١ والآية ٦٨، وموضع في سورة الحاقة الآية ٧، أما في سورة ق فقال تعالى فيها: {وَالنَّخْلِ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ}<sup>19</sup>، والمقصود ببسوق النخل طولها كما فسّرها رسول الله حين سأله قُطبة<sup>20</sup>، وأخرج مسلم الحديث بدون تفسير البسوق<sup>21</sup>، وفي سورة القمر قال تعالى: {تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ}<sup>22</sup>، قال ابن عباس رضي الله عنهما: أعجاز نخل بمعنى أصول النخل<sup>23</sup>، وفي سورة الرحمن قال تعالى: {فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ}<sup>24</sup>، وقال تعالى: {فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ}<sup>25</sup> والنخل ذات الأكمام في الآية الأولى بمعنى أوعية

17 Muḥammad bin Jarīr al-Ṭabarī, **Tafsīr al-Ṭabarī**, ed. ‘Abd Allāh bin ‘Abd al-Muḥsin al-Turkiyy (n.p.: Dār Hajar, 2001), 24: 231.

18 Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, **Fath al-Bārī**, 13: 271.

19 Qāf 50: 10.

20 Muḥammad bin ‘Abd Allāh bin Muḥammad al-Ḥākim, **al-Mustadrak ‘Alā al-Ṣaḥīḥain**, ed. Muṣṭafā ‘Abd al-Qādir ‘Aṭā (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1990), 2: 504, hadith no.: 3728. Ṣaḥīḥ.

21 Muslim bin Ḥajjāj, **al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-‘Adl ‘An al-‘Adl ‘An Rasullillāh ṣallā Allāh ‘alaihi wa sallam**, 1: 337, hadith no. 457.

22 Al-Qamar 54: 20.

23 Al-Sayūṭī, **al-Durr al-Manthūr**, 7: 678.

24 Al-Raḥmān 55: 11.

25 Al-Raḥmān 55: 68.



مطبيع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

كو يعقوب

الطلع كما قال به ابن عباس رضي الله عنهما<sup>26</sup>، والمراد بالنخل في الآية الثانية فقد قال سعيد بن جبير: "نخل الجنة جذوعها ذهب، وكرانيقها زُمرد"<sup>27</sup>.

### 3. الريحان

وردت كلمة الريحان في موضعين بين سورة ق وسورة الناس، إحداهما في سورة الرحمن والثانية في سورة الواقعة، ففي سورة الرحمن قال تعالى: {وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ} <sup>28</sup>، وجاءت الروايات العديدة في تفسير هذه الكلمة، منها حُضرة الزرع كما قال بها ابن عباس رضي الله عنهما، والرزق أو الطعام عند ابن عباس من طريق عكرمة<sup>29</sup> ومجاهد بن جبر<sup>30</sup> والضحاك بن مزاحم<sup>31</sup> ومحمد بن السائب الكلبي<sup>32</sup> ومقاتل بن سليمان<sup>33</sup> ومقاتل بن حيان<sup>34</sup>، ومنها الرِّيح كما قال ابن عباس من طريق سعيد بن جبير<sup>35</sup>، أما في سورة الواقعة فقال تعالى: {فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ} <sup>36</sup>، ومن معنى "ريحان" في هذه الآية ثمار الجنة كما قال ابن عباس رضي الله عنهما من طريق السُّدِّي: "الرزق، لا تخرج روح المؤمن من بدنه حتى يأكل من ثمار الجنة قبل موته".

<sup>26</sup> Al-Sayūṭī, **al-Durr al-Manthūr**, 7: 693.

<sup>27</sup> 'Abd al-Razzāq bin Hammām al-Ṣan'ānī, **Tafsīr 'Abd al-Razzāq**, ed. Maḥmūd Muḥammad 'Abduh (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1419H), 3: 271, hadith no. 3104.

<sup>28</sup> Al-Raḥmān 55: 12.

<sup>29</sup> al-Ṭabarī, **Tafsīr al-Ṭabarī**, 22: 20 & 21.

<sup>30</sup> Mujāhid Jibr, **Tafsīr Mujāhid**, ed. Muḥammad 'Abd al-Salām (Egypt: Dār al-Fikr al-Islāmī al-Ḥadīthah, 1989), 636.

<sup>31</sup> al-Ṭabarī, **Tafsīr al-Ṭabarī**, 22: 186.

<sup>32</sup> Muḥammad bin 'Abd Allāh bin 'Īsā Ibn Abī Zamanain, **Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm**, ed. Ḥusain bin 'Ukāsyah and Muḥammad bin Muṣṭafā al-Kanz (Cairo: al-Fārūq al-Ḥadīthah, 2002), 4: 326.

<sup>33</sup> Muqātil bin Sulaimān bin Basyīr, **Tafsīr Muqātil bin Sulaimān**, ed. 'Abd Allāh Mḥmūd Syahḥātah (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth, 1432H), 4: 196.

<sup>34</sup> Aḥmad bin Ibrāhīm Abū Ishāq al-Tha'labī, **al-Kasyf wa al-Bayān Fī Tafsīr al-Qur'ān** (Jedda: Dār al-Tafsīr, 2015), 25: 301.

<sup>35</sup> al-Ṭabarī, **Tafsīr al-Ṭabarī**, 22: 20.

<sup>36</sup> Al-Wāqī'ah 56: 89.

## 4. أ ب

هذه الكلمة جاءت في موضع واحد بين سورة ق إلى سورة الناس، وهو في سورة عبس في قوله تعالى: {وَفَاكِهَةً وَأَبًّا} <sup>37</sup>، ومن معناها الثمار الرطبة كما قال به ابن عباس رضي الله عنهما من طريق علي، وقال أيضاً: "ما أنبت الأرض مما يأكله الدواب، ولا يأكله الناس" <sup>38</sup>، وفي رواية أخرى من طريق عكرمة بسند حسن فسّر بأنها الحشيش للبهائم <sup>39</sup>، ومن معناها أيضاً العُشب، قال به الحسن البصري <sup>40</sup>، وخالصة القول أن الأب هو النوع من الحشيش الذي لا يأكله الدواب أو البهائم.

## 5. الرمان

جاءت كلمة الرمان في موضع واحد بين سورة ق وسورة الناس من القرآن الكريم، وهو في سورة الرحمن، فقال تعالى: {فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ} <sup>41</sup>.

## 6. السدر

إنما وردت كلمة سدر في قوله تعالى: {فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ} <sup>42</sup>، وفي تفسير الآية ورد الحديث المرفوع عن أبي أمامة، قال: كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقولون: إن الله ينفعنا بالأعراب ومسائلهم. أقبل أعرابي يوماً، فقال: يا رسول الله، لقد ذكر الله في القرآن شجرةً مؤذية، وما كنت أرى أنّ في الجنة شجرة تؤذي صاحبها! فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (وما هي؟). قال: السدر؛ فإنّ لها شوكة. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (أليس يقول: {فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ}؟! يُخْضِدُ الله شوكه، فيجعل

37 'Abasa 80: 31.

38 al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 121 & 123.

39 Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 13: 271.

40 al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 123.

41 Al-Rahmān 55: 68.

42 Al-Wāqī'ah 56: 28.

مطبع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

120

كو يعقوب

مكان كل شوكة ثمرة، فإنها تُنبتُ ثمراً، تُفْتَقُ الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونهاً من الطعام، ما منها لون يشبه الآخر<sup>43</sup>، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: المخضود الذي لا شوك فيه<sup>44</sup>.

## 7. زقوم

جاءت كلمة زقوم في قوله تعالى: {لَا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ}<sup>45</sup>، وهي النوع من الشجرة، فعن عبد الله بن عباس من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح قال: والزقوم إذا أكلوا منه غصوا، والزقوم شجرة<sup>46</sup>.

## 8. زنجبيل

كلمة زنجبيل جاءت في قوله تعالى: {وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا}<sup>47</sup>، قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير الآية: "كل ما ذكر الله في القرآن مما في الجنة وسماه؛ ليس له في الدنيا مثلاً"<sup>48</sup>.

## 9. عنب أو أعناب

وردت كلمة العنب في موضعين، أحدهما بصيغة المفرد في قوله تعالى: {وَعِنَبًا وَقَضْبًا}<sup>49</sup>، والثاني بصيغة الجمع في قوله تعالى: {حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا}<sup>50</sup>.

43 al-Ḥākim, *al-Mustadrak 'Alā al-Ṣaḥīḥain*, 2: 514, hadith no.: 3778. Ṣaḥīḥ.

44 al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 22: 307-311.

45 Al-Wāqī'ah 56: 52.

46 Al-Sayūṭī, *al-Durr al-Manthūr*, 8: 42.

47 Al-Insān 76: 17.

48 Al-Ḥusain bin Mas'ūd bin Muḥammad al-Bughawī, *Tafsīr al-Bughawī*, ed. 'Abd al-Razzāq al-Mahdī (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1420H), 8: 296.

49 'Abasa 80: 28.

50 Al-Naba' 78: 32.

## 10. قضب

وهي في قوله تعالى: {وَعِنَبًا وَقَضْبًا} <sup>51</sup> [عبس: ٢٨]، وجاءت الروايات المفسرة لها على ثلاثة معان وهي الفصفصة، يعني: الفت عند عبد الله بن عباس من طريق علي وقتادة بن دعامة من طريق سعيد <sup>52</sup> وابن أبي حاتم <sup>53</sup>، كما في ابن حجر، والرطبة عند الصحاح بن مراحم من طريق عبيد <sup>54</sup> ومقاتل بن سليمان <sup>55</sup>، والعلف عند مقاتل بن سليمان الحسن البصري من طريق يونس <sup>56</sup>.

## 11. التين والزيتون

وردت كلمة زيتون في موضعين أحدهما في سورة عبس في قوله تعالى: {وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا} <sup>57</sup>، والثاني في سورة التين في قوله تعالى: {وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ} <sup>58</sup>، قال مقاتل في تفسير الكلمة: "الزيتون هي الرطبة التي يُعصر منها الزيت" <sup>59</sup>، وكذا روي عن عبد الله بن عباس من طريق مجاهد قال: "الفاكهة التي يأكلها الناس" <sup>60</sup>.

## 12. ضريع

جاءت كلمة ضريع في موضع واحد وهو في قوله تعالى: {لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ} <sup>61</sup>، ووردت الرواية عن ابن عباس رضي الله عنهما من طريق عطية العوفي في تفسير

51 'Abasa 80: 28.

52 al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 116.

53 Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 13: 271.

54 al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 116.

55 Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, 4: 592.

56 al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 116.

57 'Abasa 80: 29.

58 Al-Tīn 95: 1.

59 Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, 4: 592.

60 al-Ḥākim, *al-Mustadrak 'Alā al-Ṣaḥīḥain*, 2: 528; Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 8: 713.

61 Al-Ghāsyiyah 88: 6.

مطبع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

كو يعقوب

هذه الكلمة بمعنى الشَّيْرُق<sup>62</sup>، وهو نبت حجازي يؤكل وله شوك، وإذا يبس سُمِّي الضريع<sup>63</sup>، وفي رواية أخرى لابن عباس رضي الله عنهما من طريق علي يقول بأن الضريع شجر من نار<sup>64</sup>.

### المسئولية الإنسانية من ذكر النباتات في السور المفصل

تشمل المسئولية الإنسانية جوانب من حياة الإنسان، إلا أنها بعد التأمل والنظر تجتمع تحت المسئولتين الرئيسيتين: المسئولية العبدية والمسئولية الخلفية، أو بعبارة أخرى علاقة العبد مع ربه وعلاقته مع محيطه من الخلق، فنظرة الإنسان نظرة العبد يخدم سيده يكسب رضاه من خلال فعل ما أمر به ويدبر أمور غيره، وقد لعبت النباتات في الإشارة إلى بعض المسئوليات؛ الانقياد بأمر الله والقيام بالعبادة، والتوازن بين الخوف الرجاء، والشكر على النعم، اتخاذ درس من أسباب هلكة الأمم، واغتنام سبل الخير، وإتباع النفس في الدنيا لمصلحة الآخرة، والاهتمام بأمور المسلمين.

#### 1. الانقياد بأمر الله والقيام بالعبادة

ذكر الله تعالى أن النجم والشجر يسجدان<sup>65</sup>، والنجم نبات ليس له ساق والشجر نبات له ساق<sup>66</sup>، والمراد بالسجود انقيادهما لله تعالى مع أنهما ليسا بعاقلين<sup>67</sup>، ومن هنا يتبادر السؤال إلى الذهن إذا كان هذا أمر مخلوق ما ليس له عقل، فكيف بعاقل ومن خلق

<sup>62</sup> al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 331.

<sup>63</sup> Al-Mubārak bin Muḥammad bin Muḥammad bin al-Athīr, *al-Nihāyah Fī Gharīb al-Ḥadīth wa al-Athar*, ed. Ṭāhir Aḥmad al-Zāwī and Maḥmūd Muḥammad al-Ṭanāhī (Beirut: al-Maktabah al-ʿIlmiyyah, 1979), 2: 440.

<sup>64</sup> al-Ṭabarī, *Tafsīr al-Ṭabarī*, 24: 333.

<sup>65</sup> Al-Raḥmān 55: 6.

<sup>66</sup> ʿAbd al-Ḥaqq bin Ghālib bin ʿAbd al-Raḥmān bin Tamām bin ʿAṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-ʿAzīz*, ed. ʿAbd al-Salām ʿAbd al-Syāfī (Beirut: Dar al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1422H), 5: 224.

<sup>67</sup> Maḥmūd bin ʿAbd Allāh al-Alūsī, *Rūḥ al-Maʿānī*, ed. ʿAlī ʿAbd al-Barr ʿAṭīyyah (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1415H), 13: 418.

بأحسن تقويم؟ فالإنسان مطلوب بفعل الأوامر والانتهاز عن المعاصي وهي في الحقيقة ترجع مصلحتها إلى الإنسان نفسه كما بينها الله تعالى في سورة الأعراف<sup>68</sup>، فقد أعد الله الإنسان للعبادة أي خلق الله الجن والإنسان مع رجحان العقل وسلامة الجسم وكمال الحواس ونعم أخرى، متهيئين لعبادة الله وحده، ولكن بعضهم تكسب نفسه عن ذلك، فهو بمثابة البقر التي خلقت للحرث، والخيول للحرب، والماء للشرب والطهور إلى غير ذلك<sup>69</sup>، مطابقا لقول النبي صلى الله عليه وسلم (اعْمَلُوا فِكْلًا مُيَسَّرًا لِمَا خُلِقَ لَهُ)<sup>70</sup>، فعليه أن يأخذ لنفسه دروسا من سجود الغير العاقل بأن يقوم بعبادة الله تعالى كما يليق بعبديته وافتقاره إلى نعم الله تعالى.

## 2. التوازن بين الخوف الرجاء

عدد الله تعالى النعم بذكر في الحياة الدنيوية والحياة الآخروية، ومع ذلك ذكّر الله تعالى النبات في جهنم وهي شجرة الزقوم<sup>71</sup> وضريع<sup>72</sup>، الزقوم شجرة أصلها في جهنم وطلعها كأنه رؤوس الشياطين<sup>73</sup>، لو أن قطرة من الزقوم قُطِرَتْ في دار الدنيا، لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم<sup>74</sup>، والضريع شيء في النار شبه الشوك أمر من الصبر وأنّ من الجيفة وأشد حرا من النار<sup>75</sup>، سميت ضريعا لأن أهل النار يتضرعون إلى الله تعالى طلبا للخلاص منه<sup>76</sup> ولا يستطيعون ذلك.

68 Al-A'rāf 7: 29 & 33.

69 Ibn 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-'Azīz*, 5: 183.

70 al-Bukhārī, *al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi*, hadith no. 4949; Muslim bin Ḥajjāj, *al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasūlillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam*, hadith no. 2647.

71 Al-Wāqī'ah 56: 52.

72 Al-Ghāsiyah 88: 6.

73 Al-Ṣāffāt 37: 64 & 65.

74 Muḥammad bin 'Īsā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, ed. Basysyār 'Awād Ma'rūf (Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1996), hadith no. 2585. Ṣaḥīḥ.

75 Al-Sayūṭī, *al-Durr al-Manthūr*, 8: 492 & 493.

ذكر الله تعالى الشجرتين في جهنم كالعذاب من بين سائر النباتات كالنعمة يوحى معنى التذكير بعذاب الله تعالى مع عدم التوقف عن الرجاء، فالخوف والرجاء بمثابة الجناحين، إذا مال أحدهما لا يستطيع الطائر أن يطير، وكذلك الإنسان، إذا مال إلى الرجاء، قلّ احترازه عن الوقوع في المعاصي، وإذا مال الخوف، قنط عن رحمة الله تعالى، والذي نشاهده اليوم قلة الخوف وطول الرجاء، وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الكارثة: (يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن الله في قلوبكم الوهن. فقال قائل: يا رسول الله، وما الوهن؟ قال: حب الدنيا وكراهية الموت)<sup>77</sup>.

### 3. الشكر على النعم

نرى ذلك من خلال استخدام كلمة فاكهة أو فواكه في مواضع تعديد النعم، سواء في الحياة الدنيوية أو الحياة الأخروية، ففي الحياة الأخروية ذكر الله تعالى أن الفاكهة هي من تمام نعم أهل الجنة<sup>78</sup>، وفي الحياة الدنيوية أن الفاكهة من جملة كون الأرض مسخرة لنتفع الإنسان<sup>79</sup>، فيدل على كمال الاعتناء من الله تعالى للإنسان<sup>80</sup>، والنعمة تقتضي الشكر من الإنسان فيأتي بواجبات الشكر.

وأداء واجبات الشكر يظهر لدى الإنسان في جميع أحواله تتمثل في شكر القلب وشكر اللسان وشكر الجوارح، فشكر القلب خضوعاً واستكانة، وشكر اللسان ثناء

<sup>76</sup> al-Alūsī, *Rūḥ al-Ma'ānī*, 14: 448.

<sup>77</sup> Sulaimān bin al-Asy'ath Abū Dawūd, *Sunan Abī Dawūd*, ed. Syu'aib al-Arna'ūt and Muḥammad Kāmil Qurroh Balalī (Beirut: Dār al-Risālah, 2009), hadith no. 4297. Ḥasan.

<sup>78</sup> Al-Ṭūr 52: 22; al-Raḥmān 55: 52; al-Wāqī'ah 56: 20 & 32.

<sup>79</sup> Al-Raḥmān 55: 11; 'Abasa 80: 31.

<sup>80</sup> al-Alūsī, *Rūḥ al-Ma'ānī*, 14: 343.

واعترافاً، وشكر الجوارح طاعة وانقيادا<sup>81</sup>، ولقد أشار الله تعالى إلى الأول في قوله {إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا}<sup>82</sup>، وأشار إلى الثاني في قوله {وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ}<sup>83</sup>، وإلى الثالث في قوله {فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى}<sup>84</sup>.

#### 4. اتخاذ الدرس من أسباب هلكة الأمم

ذكر الله النخل خمس مرات في السور المفصل، مرتين منها في هلكة قوم عاد<sup>85</sup>، حيث ضرب الله مثلا في هلاك قوم عاد وهو ريح تقتلع الناس ثم ترمي بهم على رؤوسهم، فتندق رقابهم، وتبين من أجسامهم بنخل منقعر، ويزيد التشبيه حسنا أنهم كانوا ذوي جثث عظام طوال<sup>86</sup>، والتشبيه في هذا الموضوع يزيد التهويل إذ يمكن للإنسان أن يتصور من خلال المشاهدة ما أصاب قوم عاد من عذاب.

يشعر الإنسان عند مشاهدة هذا المشهد شيئا من الخوف، فينبغي له أن يتخذ درسا في حياته فيجتنب عما فعله عاد، وهذا المعنى بينه الله تعالى باستخدام أسلوب الاستفهام في الآية 21 من سورة القمر ما يوحي معنى الإنكار عما فعله عاد وتحقق العذاب لعاد وأمثالهم.

#### 5. اغتنام سبل الخير

لما ذكر الله تعالى أصنافا من النباتات كالنعم، عقب بعد ذلك ببيان سبب تلك النعمة في قوله {مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ}<sup>87</sup>، وليس هذا مجرد تذكير الإنسان بنعم الله عليه بل

81 Muḥammad bin Abī Bakr bin al-Qayyim, **Madārij al-Sālikīn**, ed. Muḥammad al-Mu'tašim bi Allāh al-Baghdādī (Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabī, 1996), 2: 237.

82 Al-Isrā' 17: 3.

83 Al-Ḍuḥā 93: 11.

84 Al-Lail 92: 5-7.

85 Al-Qamar 54: 20; al-Ḥāqqah 69: 7.

86 al-Alūsī, **Rūḥ al-Ma'ānī**, 14: 399.

87 'Abasa 80: 32.



كو يعقوب

يدل كذلك على الحث على الإطعام، إذ إن أبّ وهو نبت الأرض تأكله الدواب ولا يأكله الإنسان ويطعم بما الأنعام<sup>88</sup> ويأتي بما صاحب الأنعام إلي بمائمه، فهو الذي في الغالب يطعم الأبّ للحيوان سواء بحصاده ويأتي بما إلى المرعى أم يأتي بالأنعام إلى المكان الذي نبت فيه الأبّ، وكلاهما يوحيان معنى الإطعام، وهذا من الإحسان واغتنام سبل الخير ويدخل في معنى صدقة، ويؤيد ذلك قول الله تعالى في بيان صفة من صفات أهل الجنة: إطعام الطعام على حبه للمحتاجين<sup>89</sup>، فكما أن الإنسان مشجّع على الإطعام للمحتاجين من الطعام الذي يحبه، فهو كذلك مطلوب على قضاء الحاجات ما دام معروفا ويكون في سعته، وقد دلت الأحاديث على هذا المعنى، فقال عليه الصلاة والسلام (وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ)<sup>90</sup>، وقال عليه الصلاة والسلام (اشفَعُوا تَوْجَرُوا)<sup>91</sup>، وقال عليه الصلاة والسلام (كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ)<sup>92</sup>، ولقد علّق النووي أن معنى الحديث الأخير أنه لا يحتقر شيئا من المعروف وأنه ينبغي أن لا ييخل به بل ينبغي أن يحضره ويصنع المعروف على قدر استطاعته<sup>93</sup>.

88 Ismā'il bin 'Umar Ibn Kathīr, **Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm**, ed. Muḥammad Ḥusain Syams al-Dīn (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1419H), 8: 325.

89 Al-Insān 76: 8.

90 al-Bukhārī, **al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi**, hadith no. 2442.

91 al-Bukhārī, **al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi**, hadith no. 1433; Muslim bin Ḥajjāj, **al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasulillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam**, hadith no. 2627.

92 al-Bukhārī, **al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi**, hadith no. 6021; Muslim bin Ḥajjāj, **al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasulillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam**, hadith no. 1005.

93 Yaḥyā bin Syaraf al-Nawawī, **al-Minhāj Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj** (Beirut: Dār lḥyā' al-Kutub al-Turāth, 1392H), 7: 91.

## 6. إتعاب النفس في الدنيا لمصلحة الآخرة

ذكر الله تعالى الريحان من جملة النعم<sup>94</sup> وهي كل نبات يشم منه رائحة طيبة<sup>95</sup>، والرائحة الطيبة يعطي الجسد الراحة والاستراحة كما بيّنها الألويسي<sup>96</sup>، والراحة تكون بعد الشغل بالأمر لأنه راحة إنما تكون بعد المشقة والتعب<sup>97</sup>، فلا يسمى الفراغ عند الكسلان أو الاضطجاع عند استيقاظ من النوم راحة، ففي سورة الرحمن، ذكر الله في أول السورة أنواعا من النبات: الفاكهة التي بها يتلذذ الإنسان، ثم النخل الذي يتغذى ويتلذذ، ثم الحب الذي يكون خالصا للتغذي<sup>98</sup>، ثم ذكر الله الريحان بعد ذلك كلها، إذا تأملنا هذه العبارة لوجدنا أن الإنسان يجتهد في الحياة لكسب ما ينتفع ويتمتع به سواء أكان من الضروريات مثل الحب أو التحسينيات وهي التلذذ مثل الفاكهة أو ما بين ذلك مثل التمر، ثم يستريح بعد ما يحصد تحصيله الفلاحية ويتمتع بها، ومن هنا برزت المناسبة في ذكر الريحان في الأخير لأن من معانيها الرحمة والرزق والراحة<sup>99</sup>.

وهذا المعنى يتضح جليا لما قرن الله تعالى بين الروح والريحان وجنة نعيم جزاء لأصحاب اليمين في سورة الواقعة<sup>100</sup>، إذ أن الجزاء الحسن لأهل الجنة إنما هو دلالة على مجاهدتهم ومشقاتهم وأتعابهم في الحياة الدنيوية، ولقد تواترت الأخبار في بيان أن الدنيا محل العمل والتعب والآخرة محل الاستراحة والاستمتاع، منها بيان أن نعمهم في الآخرة إنما تكون بسبب أعمالهم في الدنيا في قوله تعالى {جَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ}<sup>101</sup>، ومنها التصريح بأن

94 Al-Raḥmān 55: 12; al-Wāqī'ah 56: 89.

95 al-Ṭabarī, **Tafsīr al-Ṭabarī**, 22: 186-189.

96 al-Alūsī, **Rūḥ al-Ma'ānī**, 13: 422.

97 Muḥammad bin al-Mukarram Ibn Manẓūr, **Lisān al-'Arab** (Cairo: Dār al-Ḥadīth, 2003), 4: 289.

98 al-Alūsī, **Rūḥ al-Ma'ānī**, 13: 423.

99 Ibn Manẓūr, **Lisān al-'Arab**, 4: 288.

100 al-Wāqī'ah 56: 89.

101 Al-Sajdah 32:17; al-Aḥqāf 46: 14; al-Wāqī'ah 56: 24.

مطبع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

128

كو يعقوب

حياة الإنسان مليئة بالمشقة كما في تفسير قوله تعالى {لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ} <sup>102</sup> أي خلق الإنسان في كبد وشدة ومشقة <sup>103</sup>، وقول عليه الصلاة والسلام: (إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ، وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ) <sup>104</sup>، ولما سئل الإمام أحمد: متى يجد العبد الراحة، فأجاب: "عند أول قدم يَضَعُهَا فِي الْجَنَّةِ" <sup>105</sup>.

## 7. الاهتمام بأمور المسلمين

أقسم الله بالتين والزيتون في سورة التين ليس مجرد للدلالة على نفعهما، بل للدلالة على المكان الذي كثرت فيه شجر التين والزيتون وهو بيت المقدس وما حولها <sup>106</sup>، ولقد جرت في التاريخ أن بيت المقدس محل المعارك منذ صدر الإسلام إلى يومنا هذا <sup>107</sup>، ولما كان المكان مبارك وأمرنا بالأخذ بهذه البركة كما قال عليه الصلاة والسلام: (لَا تَشُدُّوا الرِّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِي هَذَا، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى) <sup>108</sup>، ومن شأن الاهتمام بمكان الاهتمام بأهلها، وكذلك بجميع أحوال المسلمين في العالم، فقد قال الله تعالى: {وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ} <sup>109</sup>، وقال عليه الصلاة والسلام

102 Al-Balad 90: 4.

103 Ibn Kathīr, **Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm**, 8: 393.

104 Al-Tirmidhī, **Sunan al-Tirmidhī**, hadith no. 2396. Ḥasan,

105 Ibrāhīm bin Muḥammad Ibn Mufliḥ, **al-Maqṣad al-Arsyad Fī Dhikr Aṣḥāb al-Imām Aḥmad**, ed. 'Abd al-Raḥmān bin Sulaimān al-'Uthaimīn (Riyad: Maktabah al-Rusyd, 1990), 2: 398.

106 Ibn Kathīr, **Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm**, 8: 419.

107 Ismā'īl bin 'Umar Ibn Kathīr, **al-Bidāyah wa al-Nihāyah**, ed. 'Abd Allāh bin 'Abd al-Muḥsin al-Turkiyy (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1997).

108 Muslim bin Ḥajjāj, **al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasullillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam**, hadith no. 827.

109 Al-Tawbah 9: 71.

(الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا)<sup>110</sup>، وفسر الشوكاني معنى الآية أن قلوب المؤمنين متحدة في التوادد والتحابب بسبب ما يجمعهم من دين الإسلام<sup>111</sup>.

### الخلاصة

إن المسؤولية الإنسانية تقوم على أساسين: العبد يخدم سيده والراعي مسئول عن رعيته، فالأول وضع الإنسان في مقام العبد الذي يسعى إلى إرضاء سيده وهو الله - عز وجل - فيعمل بكل ما أمره ويمتنع عن كل ما نهاه، ولقد ذكّر الله تعالى الإنسان بعبوديته من خلال ذكر أصناف من النباتات أكثرها تكون في منفعة الإنسان في الحياة الدنيوية، أو التميم للنعم وهي النباتات التي تكون في الجنة، أو التهويل والتخويف من الوقوع في محارم الله وهي نباتات جهنم، والثاني وضع الإنسان في مقام الراعي المدبر لشؤون كل من تحته من الرعية من الإنسان والحيوان والنباتات ما يضمن مصلحته في الحياة الدنيوية مع الحياة الأخروية، أما الراعي الذي يجعل رعايته للمصلحة الدنيوية فحسب قد يقع في محارم الله وإفساد الأرض كما نشاهده لدى التقدم الحضاري الغربي حيث لا يستطيع أهلها التمييز بين المصلحة والمفسدة الآجلة لعدم إيمانهم بما أنزل الله من فوق سبع سماوات.

وتكشف كذلك من خلال هذه الدراسة بعض وجوه الإعجاز القرآني وهو وضع الجمادات في سياقات مختلفة يوحى بمعنى غير المعنى المباشر الذي يختلف مع اختلاف أحوال الإنسان القارئ وخلفياتهم الثقافية، فكلما تأملنا النظر في آيات القرآن لوجدنا معنى جديدا يستطيع الإنسان أن يستضيء به في حياته، ومن ثم فإن أهم الأغراض من ذكر النباتات في

<sup>110</sup> al-Bukhārī, *al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min Umūr Rasūl Allāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi*, hadith no. 2446; Muslim bin Ḥajjāj, *al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-'Adl 'An al-'Adl 'An Rasulillāh ṣallā Allāh 'alaihi wa sallam*, hadith no. 2585.

<sup>111</sup> Muḥammad bin 'Alī al-Syawkānī, *Faṭḥ al-Qadīr* (Beirut: Dār Ibn Kathīr, 1414H), 2: 434.

مطبع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن

كو يعقوب

السور المفصل هو تذكير الإنسان بواجبتيه الحقيقيتين وهما الواجبات تجاه خالقه والواجبات تجاه الخلق أجمعين، ويصل الباحثون إلى هذه النتيجة من خلال دراستهم للسياق القرآنية التي وردت فيها ذكر النباتات، ومن ثم فالبحث عن دلالات النباتات في القرآن لم يزل مفتوحا للبحوث والدراسات العلمية سواء من حيث السياق نفسه أو الألفاظ أو المعاني البلاغية.

### التقدير

هذا البحث من نتائج البحث للمنح البحثية Geran Penyelidikan Jangka Pendek (STG) رقم المنح البحثية: STG-033 تحت الجامعة برليس الإسلامية (KUIPs) قسم البحوث والابتكار (RMIC)، ومن ثم يقدم الباحثون الشكر والتقدير إلى جامعة برليس الإسلامية على المنح البحثية في هذا المجال.

### المصادر والمراجع

Abū Dawūd, Sulaimān bin al-Asy‘ath. *Sunan Abī Dawūd*. Beirut: Dār al-Risālah, 2009.

al-‘Asqalānī, Aḥmad bin ‘Alī bin Ḥajar. *Fath al-Bārī*. Beirut: Dār al-Ma‘rifah, 1379H.

al-Alūsī, Maḥmūd bin ‘Abd Allāh. *Rūḥ al-Ma‘ānī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1415H.

al-Bughawī, al-Ḥusain bin Mas‘ūd bin Muḥammad. *Tafsīr al-Bughawī*. Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, 1420H.

al-Ḥākīm, Muḥammad bin ‘Abd Allāh bin Muḥammad. *al-Mustadrak ‘Alā al-Ṣaḥīḥain*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1990.

al-Nawawī, Yaḥyā bin Syaraf. *al-Minhāj Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj*. Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, n.d.

al-Nawawī, Yaḥyā bin Syaraf. *al-Minhāj Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj*. Beirut: Dār Iḥyā’ al-Kutub al-Turāth, 1392H.

al-Naysābūrī, Muslim bin Ḥajjāj. *al-Musnad l-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar Min al-Sunan bi Naql al-‘Adl ‘An al-‘Adl ‘An Rasullillāh ṣallā Allāh ‘alaihi wa sallam*. Beirut: Dār Ṭūq al-Najāh, 2012.

al-Ṣan‘ānī, ‘Abd al-Razzāq bin Hammām. *Tafsīr ‘Abd al-Razzāq*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1419H.

al-Sayūṭī, ‘Abd al-Raḥmān bin Abī Bakr. *al-Durr al-Manthūr*. Beirut: Dār al-Fikr, n.d.

al-Sayūṭī, ‘Abd al-Raḥmān bin Abī Bakr. *al-Itqān Fī ‘Ulūm al-Qur’ān*. Mesir: al-Hai’ah al-Maṣriah al-‘Āmmah Li al-Kitāb, 1974.

al-Syawkānī, Muḥammad bin ‘Alī. *Faṭḥ al-Qadīr*. Beirut: Dār Ibn Kathīr, 1414H.

al-Ṭabarī, Muḥammad bin Jarīr. *Tafsīr al-Ṭabarī*. N.p.: Dār Hajar, 2001.

al-Tha‘labī, Aḥmad bin Ibrāhīm Abū Ishāq. *al-Kasyf wa al-Bayān Fī Tafsīr al-Qur’ān*. Jedda: Dār al-Tafsīr, 2015.

al-Tirmidhī, Muḥammad bin ‘Īsā. *Sunan al-Tirmidhī*. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1996.

Basyīr, Muqātil bin Sulaimān. *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*. Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth, 1432H.

مطبع الحق فتح ياسين، ومحمد روشيمي عبد الله، ومحمد ضياء الحفيظ بن فتح ياسين، وكو محمد شريبي بن  
كو يعقوب

Ibn ‘Aṭīyyah, ‘Abd al-Ḥaqq bin Ghālib bin ‘Abd al-Raḥmān bin Tamām. *al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-‘Azīz*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1422H.

Ibn Abī Ḥātim, ‘Abd al-Raḥmān bin Muḥammad bin Idrīs. *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*. Saudi: Maktabah Nizār Muṣṭafā al-Bāz, 1419H.

Ibn Abī Zamanain, Muḥammad bin ‘Abd Allāh bin ‘Īsā. *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*. Cairo: al-Fārūq al-Ḥadīthah, 2002.

Ibn al-Athīr, Al-Mubārak bin Muḥammad bin Muḥammad. *al-Nihāyah Fī Gharīb al-Ḥadīth wa al-Athar*. Beirut: al-Maktabah al-‘Ilmiyyah, 1979.

Ibn al-Qayyim, Muḥammad bin Abī Bakr. *Madārij al-Sālikīn*. Beirut: Dār al-Kitāb al-‘Arabī, 1996.

Ibn Kathīr, Ismā‘īl bin ‘Umar. *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997.

Ibn Kathīr, Ismā‘īl bin ‘Umar. *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1419H.

Ibn Manzūr, Muḥammad bin al-Mukarram Lisān al-‘Arab Cairo: Dār al-Ḥadīth, 2003.

Ibn Mufliḥ, Ibrāhīm bin Muḥammad. *al-Maqṣad al-Arsyad Fī Dhikr Aṣḥāb al-Imām Aḥmad*. Riyadh: Maktabah al-Rusyd, 1990.

Jabatan Mufti Negeri Perlis. “Fatwa Pencemaran Alam Sekitar”, website Jabatan Mufti Negeri Perlis, <https://muftiperlis.gov.my/>.

JAKIM. “Huraian Aplikasi 5 Prinsip Maqasid Syariah Dalam Tabir Urus” website JAKIM, <https://www.islam.gov.my/>.

Jibr, Mujāhid. *Tafsīr Mujāhid*. Egypt: Dār al-Fikr al-Islāmī al-Ḥadīthah, 1989.

Khairul Azhar Meenrangani. “Kepentingan Penjagaan Alam Sekitar Menurut Perspektif Maqasid Syariah”, website EKMC, <https://enviro2.doe.gov.my/>.

Sābiq, al-Sayyid. *Fiqh al-Sunnah*. Kaherah: Dār al-Faḥ Li al-I’lām al-‘Arabī, 2017.