

# التَّحْقِيقُ

مجلة فكرية نصف سنوية محكمة تصدرها الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا

العدد الثاني والخمسون

ذو الحجة 1443هـ / يوليو 2022م

المجلد السادس والعشرون

رئيس التحرير

أ.د. نصر الدين إبراهيم أحمد حسين

مدير التحرير

د. منتهى أرتاليم زعيم

هيئة التحرير

أ.د. أحمد إبراهيم أبو شوكة

أ.د. محمّد سعدو الجرف

أ.د. جمال أحمد بشير بادي

أ.د. وليد فكري فارس

أ.د. مجدي حاج إبراهيم

أ.د. عاصم شحادة علي

أ.د. جودي فارس البطاينة

أ.م.د. أكمل خضير عبد الرحمن

أ.م.د. عبد الرحمن حللي

د. فطيمير شيخو

د. همام الطباع

المصحح اللغوي

د. أدهم محمد علي حموية

المساعد الإداري

أيذا حياتي بنت محمد سندي

## الهيئة الاستشارية

محمد نور منوطي — ماليزيا	محمد كمال حسن — ماليزيا
حسن أحمد إبراهيم — السودان	فتحي ملكاوي — الأردن
عبد الخالق قاضي — أستراليا	يوسف القرضاوي — قطر
عبد الرحيم علي — السودان	محمد بن نصر — فرنسا
نصر محمد عارف — مصر	بلقيس أبو بكر — ماليزيا
عبد المجيد النجار — تونس	رزالي حاج نووي — ماليزيا

طه عبد الرحمن - المغرب

## Advisory Board

Mohd. Kamal Hassan, Malaysia	Muhammad Nur Manuty, Malaysia
Fathi Malkawi, Jordan	Hassan Ahmed Ibrahim, Sudan
Yusuf al-Qaradawi, Qatar	Abdul-Khaliq Kazi, Australia
Mohamed Ben Nasr, France	Abdul Rahim Ali, Sudan
Balqis Abu Bakar, Malaysia	Nasr Mohammad Arif, Egypt
Razali Hj. Nawawi, Malaysia	Abdelmajid Najjar, Tunisia
Taha Abderrahmane, Morocco	

© 2022 IIUM Press, International Islamic University Malaysia. All rights reserved.

ISSN 1823-1922 & eISSN: 2600-9609 الترتيم الدولي

## Correspondence مراسلات المجلة

Managing Editor, *At-Tajdid*  
Research Management Centre, RMC  
International Islamic University Malaysia  
P.O Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia  
Tel: (603) 6421-5074/5541  
E-mail: tajdidiium@iium.edu.my  
Website: <https://journals.iium.edu.my/at-tajdid/index.php/Tajdid>

Published by:  
IIUM Press, International Islamic University Malaysia  
P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia  
Phone (+603) 6421-5014, Fax: (+603) 6421-6298  
Website: <http://iiumpress.iium.edu.my/bookshop>

الآراء المنشورة في المجلة تعبر عن وجهة نظر أصحابها

# التَّحْرِيرُ

مجلة فكرية نصف سنوية محكمة تصدرها الجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا

المجلد السادس والعشرون      ذو الحجة 1443هـ / يوليو 2022م      العدد الثاني الخمسون

## المحتويات

كلمة التَّحْرِير	هيئة التَّحْرِير	8 - 5
<b>بحوث ودراسات</b>		
■ منهج القرآن الكريم في إدارة السلوك الإنساني: دراسة تحليلية	رضوان جمال يوسف الأطرش	33 - 9
■ التجربة الماليزية في التأمين التكافلي: دراسة تحليلية	روضة الفردوس بنت فتاح ياسين	70-35
■ موقف شيخ الإسلام ابن تيمية من العصمة النبوية	فارس جعفري	98 - 71
■ تحديد الخطاب الدعوي: ضروراته الشرعية ومشروعاته الإصلاحية	محمد أكرم لال الدين	127 - 99
■ التَّطَوُّر المصطلحي لمفهوم "الحكم الاستثنائي" بين القرنين الرَّابِع والثَّامَن المجرَّيَن	عبد التَّوَاب مصطفى خالد معوض	162 - 129
■ أثر فرط تناول المنشطات الجنسية الكيميائية (الطبية) على الصحة العامة وحكمها في الشريعة الإسلامية	غزالة نوري بن عاشور	187 - 163
■ أثر فرط تناول المنشطات الجنسية الكيميائية (الطبية) على الصحة العامة وحكمها في الشريعة الإسلامية	صالح قادر الزنكي	212 - 189
■ الملامح الإسلامية في مسرحيات علي أحمد باكثير دراسة تحليلية	أيمن الطيب بن نجحي	230 - 213
■ النزول الجملي للقرآن الكريم بين توقيفية الاجتهاد وتوقيفته: دراسة نقدية	جمال أحمد زيد الكيلاني	256 - 231
■ دور الأديان في بناء حضارة الإنسان: الدين الإسلامي نموذجًا	محمد سعيد الخنصيب	285 - 257
■ الإجراءات الإدارية المتعلقة بوباء كوفيد-19 من منظور القواعد الفقهية: دراسة مقارنة بالقانون الصحي الليبي	عاصم شحادة علي	316 - 287
	زينب طوالي	
	نصر الدين إبراهيم أحمد حسين	
	سفينة عبد الهادي	
	نجم أديوي شرف	
	سعيد عبد الله بوصيري	
	فريدة حايدي	
	لؤي عبدالسلام محمد أبوسعد	
	محمد حافظ بن جمال الدين	
	روزمان بن محمد نور	

ترتيب البحوث في المحتويات حسب وصولها واستكمالها

## النزول الجملي للقرآن الكريم بين توقيفية الاجتهاد وتوفيقيته دراسة نقدية

The Wholesome Revelation (*al-Nuzūl al-Jumālī*) of the Qur'an  
between Suspensive and Accommodative Ijtihad: A Critical Study  
*Pendedahan Turunnya al-Qur'an Secara Keseluruhan (al-Nuzūl al-  
Jumālī) antara Ijtihad Suspensif dan Akomodatif: Kajian Kritis*

نجم أديولي شرف\* ، سعيد عبد الله بوصيري\*\*

### ملخص البحث

من المعلومات المتوارثة عن مصادر علوم القرآن الكريم قديمها وحديثها مسألة "نزول القرآن"، ويقسمه علماء التفسير وعلومه إلى قسمين؛ قسم مفرّق أو منجّم عليه صريح آيات القرآن ودلالات السّنة، وقسم جملي اعتمد في القول به جميع المفسّرين على مآثور عن حبر الأمة ابن عباس، وأعطوه حكم المرفوع؛ زعمًا أنه لا يقول به من غير سماع؛ لأنه من المسائل التي لا يُجتهد في مثلها، فيتعامل علماء التفسير مع هذا القسم الأخير معاملة "توقيفيّ الاجتهاد" الذي يُحظر أن يكون لعالم فيه رأيّ آخر، أو يصدر فيه اجتهاد آخر، وحكى بعضهم الإجماع عليه، فجعلوا باب الاجتهاد فيه مسدودًا على الرغم من أنّ هذا المآثور المرويّ عن ابن عباس يتساوى فيه احتمال التوقيف والتوفيق معًا، فيجوز الاجتهاد وإبداء رأي آخر فيه؛ لذا يهدف هذا البحث إلى التدقيق في صحة توقيفية النزول الجملي للقرآن، وإبراز ما يحوم حوله من الشبهات، وذلك باتباع منهجين أساس؛ أولهما المنهج

\* طالب ماجستير في الفقه المعاصر بجامعة حمد بن خليفة، الدوحة، قطر، البريد الإلكتروني:

sharofuadewale@yahoo.com

\*\* أستاذ مساعد بقسم الفقه وأصول الفقه، بكلية عبد الحميد أبو سليمان لمعارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة

الإسلامية العالمية ماليزيا، البريد الإلكتروني: saheed@iium.edu.my

الاستقرائي يوظف في استقراء المقالات والمنشورات المكتوبة في قضية النزول الجملي وما يترتب عليه، والآخر المنهج التحليلي يُستخدم في تحليل أقوال العلماء في المسألة وانتقادها عند الحاجة، ثم الترجيح بين الآراء قدر الإمكان.

**الكلمات المفتاحية:** النزول الجملي، النزول المنجمي، توقيفية النزول الجملي، توقيفية النزول الجملي.

### Abstract

Among the information inherited from the sources of the sciences of the Noble Qur'an, from classical and modern Islamic literature is the issue of "Nuzūl al-Qur'ān" (the revelation of the Qur'an). The scholars of exegeses of the Qur'an have two main differing opinions: The first opined that Qur'an was revealed in batches with explicit evidence from the Qur'an and Sunnah while the second viewed that the Qur'an was revealed in wholeness with reference to Ibn Abbas as an authority of the Ummah, having elevated verdict to the prophets (PBUH), claiming that he does not say any verdict except that which he heard especially on *tawqīfī* (revelation-based) without the need for *Ijtihad* (intellectual diligence). Accordingly, scholars of *tafsir* accorded the second opinion the status *tawqīfī* (revelation-based) that prohibits jurisprudential opinions, while others considered it as a consensus opinion where *Ijtihad* is closed, although the narrated tradition from Ibn Abbas has the consideration between the *tawqīfī* (revelation-based) and *tawfīqī* (opinion-based) *Ijtihad*. So, it accommodates the possibility of other scholastic views and interpretations. Therefore, this study aims to examine the validity of the *tawqīfī* (revelation-based) specified by Allah in the Qur'an in respect of being revealed in wholeness and explication of the ambiguities surrounding it. In doing so, the study follows two basic approaches: The first is the inductive approach used in extrapolating the articles and publications written on the issue of total revelation and its consequences. The other is the analytical approach used in analyzing the opinions of scholars on the issue and criticizing it where necessary, then weighing the opinions as much as possible for juristic preference and trying to do the *tarjih* between opinions as much as possible..

**Keywords:** Wholeness revelation, batch revelation, wholeness revelation-based & wholeness opinion-based.

### Abstrak

Di antara maklumat yang diwarisi daripada 'Ulūm al- al-Qur'ān dahulu hingga kini tentang "Nuzūl al-Qur'ān", Ulama tafsir al-Qur'an mempunyai dua pendapat yang berbeza: Yang Pertama berpendapat bahawa Al-Qur'an diturunkan secara berkelompok dengan dalil yang jelas daripada Al-Quran dan Sunnah manakala yang kedua berpendapat bahawa al-Qur'an diturunkan secara sihat dengan merujuk kepada Ibn Abbas sebagai autoriti umat islam dalam ilmu al-Qur'an, sesuai dengan riwayat yang disandarkan kepada para nabi (SAW), dan ulama memberikan hukum marfu' atas riwayat tersebut,

sebab permasalahan ini termasuk dalam perkara yang tidak mungkin dalam kategori ijtihad, oleh kerana itu para ulama tafsir memasukkan masalah ini dalam status ijtihād tawqīfī (Ijtihad Suspensif), yang tidak mungkin dan tidak diterima adanya pandangan lain, sementara yang lain menganggapnya sebagai ijma' di mana ijtihad sudah tertutup, walaupun athar yang diriwayatkan daripada Ibn Abbas mempunyai pertimbangan antara tawfiqī (akomodatif) dan ijtihād tawqīfī (suspensif). Jadi, ia menampung kemungkinan pandangan dan tafsiran skolastik yang lain. Oleh itu, kajian ini bertujuan untuk mengkaji kesahihan konsep tauqifi tentang turunnya al-Qur'an dan menghuraikan kesamaran (*shubuhāt*) mengenai persoalan ini. Dengan demikian, kajian ini mengikuti dua pendekatan asas: Pertama ialah pendekatan induktif yang digunakan dalam mengekstrapolasi artikel dan penerbitan yang ditulis mengenai isu al-nuzūl al-jumālī dan akibatnya. Yang lain ialah pendekatan analitikal yang digunakan dalam menganalisis pendapat ulama tentang isu tersebut dan mengkritiknya bila diperlukan, kemudian menimbang pendapat dan berusala semaksima mungkin untuk memilih pandangan yang terkuat.

**Kata kunci:** Turunnya wahyu secara keseluruhan, turun berangsur-angsur, turunnya wahyu perkara tauqifi, turunnya wahyu secara keseluruhan perkara tauqifi.

## مُقَدِّمَةٌ

القرآن الكريم كتاب الله المعجز المنزل على رسوله محمد ﷺ، نُقِلَ بالتواتر، ويُتَعَبَدُ بتلاوته، وهو محفوظ من كل مسٍّ أو تحريف، ونزوله من الله إلى رسوله من المسائل التي لا يكاد كتاب في علوم التفسير إلا تناوله إجمالاً أو تفصيلاً، ولكنهم جميعاً - إلا شردمة قليلة منهم - متفقون على أنه قسمان؛ قسم مفرق أو منجم، وقسم مجملٍ أو دُفِعِي، ولا شك في أنَّ النُّزُولَ المَفْرُقَ هو صريح آيات القرآن الكريم، وأمَّا القسم الآخر الجُملي فلا دليل فيه إلا قول مأثور عن حبر الأمة ابن عباس رضي الله عنهما، مما يُخَلِّفُ الشكَّ في أن النُّزُولَ الجملي ثابت أو غير ثابت.

وجميع مصادر علوم القرآن القديمة والحديثة متواطئة على القول بثبوت النزول الجملي إلى السماء الدنيا، ولكن القول بثبوتها في محلِّ النظر، فلذلك كان من الناس من يشكُّ فيه، ويطعن في علم من يقول به، في حين أن الدَّاهِبِينَ إلى ثبوتها أيضاً يتعاملون معه معاملة توقيفٍ لا يصلح ارتقاء رأي آخر فيه.

وقد ندرت الدراسات الأكاديمية المحكِّمة التي صُمِّمَت لمثل هذا الموضوع - فيما أعلم

- فأغلب الدِّراسات التي تعرّضت له منشورات غير محكمة نُشرت في بعض مواقع اجتماعيّة على الشابكة، وقد يتوفر ما يُلمح إلى ذلك أيضًا في بعض مصادر التفسير التي تعرض لهذه المسألة جزئيًّا عند التفريق بين النزول والتنزيل، من خلال تفسير آيات النزول، ومن تلکم المنشورات:

- "طريقة الوحي القرآني أدنى طرق الوحي"، مقالة نُشرت في موقع الحق،<sup>1</sup> يزعم كاتبها أن ثمت تعارض في نزول القرآن جملة ومفردًا، وأن اللّجوء إلى القول بتعدّد وسائط النُّزول القرآني - أو نظريّة نزول القرآن جملة إلى السماء الدُّنيا - إنما هو نتيجة الرّدّ على اليهود والنّصارى الذين يفضّلون التوراة على القرآن؛ لأنّها نزلت جملة، ولحسم التعارض الواقع في استعمال لفظي (الإِنزال) و(التنزيل) عند الكلام عن نزول القرآن، وتوصّل الكاتب في آخر المقالة إلى أنّ تأويل العلماء في الآيات المستدل بها على النزول الجملي تأويل غلطٌ.
- "الرّد على من قال إنّ القرآن نزل جملة واحدة إلى السماء الدنيا..."، مقالة منشورة في شبكة السّحاب،<sup>2</sup> نقل كاتبها عبد الهادي السعيدني فتوى عن الشيخ صالح الفوزان يزعم فيها أنّ الآثار الواردة في نزول القرآن إلى السماء الدنيا جملة واحدة غير ثابتة، وأنّها معارضة الأدلّة الصحيحة ومخالفة الكتاب.
- "الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه"، لمكي بن أبي طالب القيسي،<sup>3</sup> فعندما ذكر الحكمة من نزول القرآن مفردًا ادّعى أنّ القول بنزول القرآن جملة واحدة يتعارض مع وجود الناسخ والمنسوخ في القرآن.

<sup>1</sup> "طريقة الوحي القرآني أدنى طرق الوحي"، موقع الحق، على الرابط: <https://www.elhaq.com/massader/20-miracle-of-the-koran-2/179-2009-08-28-13-18-44?showall=1>

<sup>2</sup> "الرّد على من قال إنّ القرآن نزل جملة واحدة إلى السماء الدنيا..."، موقع السحاب، على الرابط: <https://www.sahab.net/forums/index.php?app=forums&module%20=forums&controlle.r=topic&id=83534>

<sup>3</sup> القيسي، مكي بن أبي طالب، الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه، تحقيق: أحمد حسن فرحات، (جدة: دار المنارة، ط1، 1986م)، ص59.

- "الإعجاز والتحدّي في القرآن الكريم"، لمحمد حسين الطباطبائي،<sup>1</sup> ففي جزء من الكتاب ذكر بعض إشكالات المستشرقين في نزول القرآن والرّدّ عليها، ولا سيّما تأويلهم اللوح المحفوظ وحقيقة النزول الجملي، وفي "الميزان في تفسير الميزان"،<sup>2</sup> خاض في ذكر بعض الشبهات التي قد تترتّب على القول بنزول القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنّيا، مع الإجابة عنها وما يمكن من الاعتراضات.

- "زمكنة نزول القرآن الكريم في مكة"، لعلي صالح رسن المحمداوي،<sup>3</sup> بحثٌ ذكر فيه آراء علماء الشيعة في نزول القرآن، وسرد أدلّة القائلين بنزوله جملة واحدة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم نقض أدلتهم.

- "تخرّيج الأخبار الواردة في نزول القرآن جملة إلى السماء الدنيا"، بحثٌ منشور في ملتقى أهل التفسير،<sup>4</sup> حاول كاتبه عبد الله بن علي الميموني المطيري تخرّيج الأخبار الواردة في النزول الجملي.

- "علوم القرآن عند العلامة آية الله السيد محمد حسين الطباطبائي: دراسة مقارنة"، لعارف هنديجاني فرد،<sup>5</sup> ففي هذا الكتاب المفيد في موضوع البحث؛ مبحث لرأي الطباطبائي في (الإنزال) و(التنزيل) وبعض شبهات وردت فيهما.

إذن، يتبيّن أنّ تعامل علماء التفسير مع "النزول الجملي" تعاملهم مع "النزول التوقيفي"؛ يتطلّب إعادة النظر فيه، ويدعو إلى دراسات تزيل ما في المسألة من الغموض؛

<sup>1</sup> محمد حسين الطباطبائي، الإعجاز والتحدّي في القرآن الكريم، تحقيق: قاسم الهاشمي، (بيروت: شركة الأعلمي للمطبوعات، ط1، 2002م)، ص56-61.

<sup>2</sup> محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، (بيروت: شركة الأعلمي للمطبوعات، ط1، 1417هـ)، ج2، ص5-22.

<sup>3</sup> علي صالح رسن المحمداوي، "زمكنة نزول القرآن الكريم في مكة"، مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية، جامعة البصرة، 6(7)، 2017م، ص131-142.

<sup>4</sup> عبد الله بن علي الميموني المطيري، "تخرّيج الأخبار الواردة في نزول القرآن جملة إلى السماء الدنيا"، ملتقى أهل التفسير، 2010م، ص10079.

<sup>5</sup> عارف هنديجاني فرد، علوم القرآن عند العلامة آية الله السيد محمد حسين الطباطبائي: دراسة مقارنة، (بيروت: جمعيّة القرآن الكريم، ط1، 1413هـ).

إذ الدليل الذي اعتمده في القول به يحتاج إلى دراسة قويّة؛ لذا يسعى هذا البحث إلى التدقيق في صحة توقيفية نزول القرآن جملة، وينتهج في ذلك منهجين؛ أولهما المنهج الاستقرائي لاستقراء المقالات والمنشورات المكتوبة في قضية النزول الجملي وما يترتب عليه، والآخر المنهج التحليلي لتحليل أقوال العلماء في المسألة وانتقاده عند الحاجة.

## مفهوم النزول الجملي

عندما نتحدث عن نزول القرآن بعامة لا بُدَّ من الإشارة إلى تضافر كلام علماء التفسير في أنّ للقرآن نزولين؛ أولهما نزول منجّم، والآخر نزول جُملي.

ويُعرّف النزول الجملي - الذي هو محلّ العناية في هذا البحث - بأنه "نزول القرآن من اللّوح المحفوظ إلى بيت العزّة في السّماء الدنيا"، وقيل: "إنّه نزول تشريفي متعلّق بأهل السّماء وليس نزولاً تكليفيّاً تتعلّق به الأحكام".<sup>1</sup>

فلما كان التعريف متعلّقاً بموضعين هما "اللّوح المحفوظ" الذي منه بدأ النزول الجملي، و"بيت العزّة" الذي هو منتهاه - على زعم القائلين به - يلزم البحث عن حقيقة الموضعين الواردين في التّعريف لزيادة إيضاح حقيقة النزول الجملي.

**فاللّوح المحفوظ** من المصطلحات التي تتضارب مفاهيمها عند الباحثين في القرآن الكريم وعلومه؛ فمنهم من عرّفه بأنه "الكتاب الذي كُتِب فيه مقادير الخلق قبل أن يُخلقوا"،<sup>2</sup> أو "كتاب القدر السابق"،<sup>3</sup> وهو قول عامة السلف، ومنهم ابن قيّم الجوزيّة.<sup>4</sup>

<sup>1</sup> مساعد بن سليمان بن ناصر الطيار، *المحرّر في علوم القرآن*، (جدة: مركز الدراسات والعلوم القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي، ط2، 1429هـ)، ص74-75.

<sup>2</sup> علي أحمد عبد العال الطهطاوي، *تعبير الرؤى والأحلام عند الأئمة الأعلام*، (بيروت: دار الكتب العلميّة، د.ط، د.ت)، ص140.

<sup>3</sup> السابق نفسه.

<sup>4</sup> ابن قيّم الجوزيّة، محمد بن أبي بكر، *شفاء العليل*، تحقيق: زاهر بن سالم بلفقيه (الرياض: دار عطاءات العلم، ط2، 2019م)، ج1، ص137.

وزعم صدر الدين الشيرازي وغيره أنه "النفس الكلّية الفلكية الأقصى المكتوب فيها كلّ ما جرى وما سيجري في العالم قبل وجوده في الواقع".<sup>1</sup>

وهذان التعريفان متفقان فيما وُضع اللوح المحفوظ له، وهو "مقادير الخلق"، ومختلفان في حقيقته؛ هل اللوح كتاب أم النفس الفلكية؟

ولكنّ الأقرب إلى الصواب أنه كتاب لا نفس كلّية؛ لأنّ صريح التّصوص على ذلك، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [التوبة: 36]، فقال مقاتل إنّ "كتاب الله" هنا هو اللوح المحفوظ.<sup>2</sup>

وجاء أيضًا فيما رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لما قضى الله الخلق، كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش، إنّ رحمتي غلبت غضبي»،<sup>3</sup> والمراد بكتابه في هذا الحديث هو "اللوح المحفوظ".

وكذلك "كتاب الله" لا يطلع عليه غيره، وأمّا النفس الفلكية فتتصلّ بها النفوس البشرية، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "فإنّ اللوح المحفوظ الذي وردت به الشريعة؛ كتب الله فيه مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، كما ثبت ذلك في الصحيح عن النبي ﷺ، واللوح المحفوظ لا يطلع عليه غير الله والنفس الفلكية تحت العقول ونفوس البشر عندهم تتصلّ بها وتنقش في نفوس البشر ما فيها".<sup>4</sup>

وجاء في تحديد محلّ اللوح روايات عدة مضطربة؛ منها ما رواه سعيد ابن جبير عن

<sup>1</sup> صدر الدين الشيرازي، محمد بن إبراهيم، الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1990م)، ج8، ص295.

<sup>2</sup> مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل، تحقيق: عبد الله محمود شحاتة، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1423هـ)، ج2، ص169.

<sup>3</sup> البخاري، محمد بن إسماعيل، الجامع الصحيح، تحقيق: جماعة من العلماء، (القاهرة: المطبعة الكبرى الأميرية، ط1، 1422هـ)، ج4، ص106، رقم الحديث 3194.

<sup>4</sup> ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم، الرّد على المنطقيين، (بيروت: دار المعرفة، د.ط، د.ت)، ص474.

ابن عباس أنّ محلّه فوق عرش الرّحمن، وأنّ مساحته مسيرة خمس مئة عام،<sup>1</sup> ورُوي عن مقاتل أنّه عن يمين العرش.

وروى ابن أبي حاتم من رواية عبد الرّحمن بن سلمان؛ أنّه بين عينيّ إسرّافيل، وقيل إنه في جبهته، ولا يؤذّن له بالنظر فيه.<sup>2</sup>

وجاء في وصفه ما أخرجه القرطبي عن ابن عباس؛ أنّه من ياقوتة حمراء، أعلاه معقود بالعرش، وأسفله في حجر ملك يقال له: ماطريون، ينظر الله عزّ وجلّ فيه كل يوم ثلاث مئة وستين نظرة.<sup>3</sup>

ونقل السيوطي في رواية عن ابن عباس أنّ مسافته مئة عام.<sup>4</sup> وأورد البغوي من طريق ابن بشرٍ عن مجاهد؛ أنّ "طوله ما بين السّماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب، وحافته الدر والياقوت، ودفتاه ياقوتة حمراء، وقلمه نور، وكلامه معقود بالعرش، وأصله في حجر ملك"<sup>5</sup>.

وكلّ الروايات المذكورة أعلاه يبدو أنّها إسرّافيليات، وجزم بذلك بعض علماء التفسير، وقالوا إنّ جميع الروايات الواردة في وصف "اللّوح" وخصائصه لم تثبت، قال ابن عاشور: "ولم يثبت حديث صحيح في ذكر اللّوح ولا في خصائصه، وكلّ ما هنالك أقوال معزّوة

<sup>1</sup> ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (بيروت: دار المعرفة، ط1، 1379هـ)، ج13، ص526؛ ج6، ص289.

<sup>2</sup> ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمّد، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: أسعد محمّد الطيّب. (مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، ط3، 1419هـ)، ج10، ص3413.

<sup>3</sup> القرطبي، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني؛ إبراهيم أطفيش، (القاهرة: دار الكتب المصريّة، ط2، 1384هـ)، ج19، ص298.

<sup>4</sup> ابن كثير، إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، (جدة: دار طيبة، ط2، 1420هـ)، ج8، ص373.

<sup>5</sup> البغوي، الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1420هـ)، ج5، ص238.

لبعض السلف لا تُعرف أسانيد عزوها".<sup>1</sup>

ومن ثم لم يرد لفظ "اللوح" بالمعنى الذي نبحت عنه هنا في القرآن الكريم إلا في موضع واحد جاء فيه بصيغة خبرية وصفية، وذلك عند مَنْ قرأ كلمة "محموظ" بالجرّ، أو بصيغة خبرية مطلقاً عند مَنْ قرأ كلمة "محموظ" بالرفع، وذلك في قوله تعالى: ﴿فِي لَوْحٍ مَّحْمُوظٍ﴾ [البروج: 22]، ويبقى المعنى - سواء بخص الكلمة أو رفعها - في أنّ اللوح أمر غيبي مجهول الحال والمحلّ، قال رشيد رضا: "فهو محموظ في لوح بعد نزوله قطعاً، وأما اللوح المحفوظ الذي ذكروا أنّه فوق السماوات السبع، وأن مساحته كذا، وأنه كتب فيه كلّ ما علم الله تعالى؛ فلا ذكر له في القرآن، وهو من علم الغيب، فالإيمان به إيمان بالغيب يجب أن يوقف فيه عند النصوص الثابتة بلا زيادة ولا نقص ولا تفصيل، وليس عندنا في هذا المقام نص يجب الإيمان به".<sup>2</sup>

وقال أبو شهبّة: "لم يصح عن النبي ﷺ في تفصيل ذلك حديث مرفوع، وإنما هي آثار عن بعض الصحابة والتابعين، والواجب أن نؤمن بوجود اللوح المحفوظ، وأنّ الله دونّ فيه كلّ ما كان وما يكون".<sup>3</sup>

إذن وجود اللوح ثابت بغض النظر عن الصفات المذكورة له، وأنّ القرآن محفوظ فيه. أما بيت العزة فقليل إنه البيت في السماء الدنيا حيال الكعبة، يتعبّد فيه أهلها، كُتبت في صُحف ووضعت فيه،<sup>4</sup> وذكر ابن كثير أنّ الفرق بينه وبين البيت المعمور المذكور في القرآن أنّ بيت العزة في السماء الدنيا، وأما البيت المعمور فبيت يحاذي الكعبة في السماء السابعة.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> محمد الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، (تونس: الدار التونسية، ط1، 1984م)، ج30، ص252.

<sup>2</sup> محمد رشيد رضا، تفسير المنار، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط1، 1990م)، ج2، ص130.

<sup>3</sup> محمّد بن محمّد بن سويلم أبو شهبّة، دفاع عن السنّة، (القاهرة: مجتمع البحوث الإسلامية، ط2، 1985م)، ص207.

<sup>4</sup> يُنظر: الباجوري، إبراهيم بن محمد، تحقيق المقام على كفاية العوام في علم الكلام، (بيروت: دار الكتب العلميّة، ط1، 2007م)، ج2، ص130؛ عمر بن سليمان الأشقر، عالم الملائكة الأبرار، (الكويت: مكتبة الفلاح، ط3، 1983م)، ص32.

<sup>5</sup> تفسير ابن كثير، ج7، ص428.

ولا شيء من الكتاب في حقيقة "بيت العزة" ووجوده، ولم يرد في السنة دليل على وجوده إلا الدليل الذي يُستدلّ به في وجود النزول الجملي، وهو ما أخرجه الحاكم في المستدرک موقوفاً على خبر الأمة ابن عباس من طريق عبد الله الصّفار أن ابن عباس رضي الله عنه قال: "فُصِّلَ الْقُرْآنُ مِنَ الدِّكْرِ، فَوُضِعَ فِي بَيْتِ الْعِزَّةِ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَجَعَلَ جِبْرِيلُ عليه السلام يُنزِلُهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَيُرْتَلُهُ تَرْتِيلاً"<sup>1</sup>.

قال الشيخ راتب النابلسي: "وبيت العزة هو ما يقابل الكعبة في السماء الدنيا، وأما أثر ابن عباس عن مراحل نزول القرآن الكريم فمن أهل العلم من ضعف الأثر وهو غير مرفوع إلى النبي ﷺ".<sup>2</sup>

وعليه لم يكن للمسلم إلا الإيمان بوجود اللوح المحفوظ، وأما الكلام عن حقيقته وكيفيته فلا دليل ثابتاً صحيحاً على ذلك، سواء في الكتاب أم السنة، وأما بيت العزة فيبقى أنه لا تُعرف حقيقة وجوده لأن لا دليل يُثبت ذلك في الكتاب، ولا حديث صحيحاً مرفوعاً إلى النبي ﷺ فيه؛ إلا أثر موقوف على ابن عباس رضي الله عنه، فلا يكفي دليلاً يُعتمد عليه في الإيمان بوجوده، وهل هذا يؤثّر في ثبوت النزول الجملي أو لا؟ هذا يحتاج إلى إمعان النظر فيه.

### متى كان النزول إلى بيت العزة وكيف تمّ؟

لزيادة التحقق من مدى ثبوت النزول الجملي للقرآن الكريم؛ يُحتاج النظر في وقت هذا النزول، فقد وردت آراء مختلفة في وقت النزول الجملي وكيفيته عند العلماء، أما متى نزل؛ فقد اختلف فيه إلى أقوال أهمها ما يأتي:

**القول الأوّل:** جمهور المفسّرين على أن نزوله كان مرّة واحدة في ليلة القدر في سنة واحدة من شهر رمضان، وإليه مال ابن كثير والقرطبي، وحكوا عليه الإجماع، وحجّتهم ما روي

<sup>1</sup> الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله، المستدرک على الصحيحين، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، (بيروت: دار الكتب العلميّة، ط1، 1411هـ)، ج2، ص222، رقم الحديث 2881.

<sup>2</sup> محمد راتب النابلسي، فتاوى موسوعة النابلسي، على الرابط:

عن ابن عباس رضي الله عنهما من الأثر، ولا مخالف له من الصحابة.<sup>1</sup>  
ووفق ذلك؛ كل ما يقع وما سيقع من الأحداث والوقائع نزل مرة واحدة إلى السماء،  
وجبريل يمشي إليه فقط عندما تحدث الحادثة أو تقع الواقعة ليؤدّي ما يناسبها إلى النبي  
ﷺ من الآيات.

ولكن دعوى الإجماع هنا غير مسلمة لوجود المخالفين بحجة من العلماء المعبرين،  
وما يأتي بعده من الأقوال يكفي دليلاً على أن الإجماع غير وارد فيه، قال الشّاع: "وحكاية  
الإجماع في ذلك لا تصحّ لوجود المخالف في ذلك وتعدّد المذاهب فيه".<sup>2</sup>

**القول الثاني:** إنّه ينزل قدر ما يحتاجه الناس في سنة واحدة إلى السماء الدنيا جملةً  
في كلّ ليلة القدر طيلة عشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين سنة، ونسبه الطّبري  
إلى ابن جريج.<sup>3</sup>

ولازم هذا القول أنّ القرآن لم ينزل بأكمله جملة واحدة إلى السماء الدنيا، وإنما ينزل  
جزءاً تلو الآخر جملة واحدة، ولكن قبل وقوع الوقائع وحدوث الحوادث، فإذن لا يُعد  
هذا النزول نزولاً جُملياً؛ لأنّه أشبه بالنزول المفرّق، ولو كان إلى السماء الدّنيا كما زعم  
أصحاب الرأي.

**القول الثالث:** قول بالتوقّف، وهو ما ذهب إليه الفخر الرّازي ومن نحا نحوه،  
فقد ناقش الرّازي في تفسيره معنى قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾  
[البقرة: 185]، وقال إنّه يشمل أن يكون نزل من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا جملة

<sup>1</sup> السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الإتيان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، (القاهرة: الهيئة المصريّة العامة للكتاب، د.ط، 1394هـ)، ج1، ص148-149؛ محمد عبد الله الأعظمي، الجامع الكامل في الحديث الصحيح، (الرياض: دار السلام، ط1، 2016م)، ج1، ص489.

<sup>2</sup> محمد بن عبد الرحمن الشّاع، نزول القرآن الكريم والعناية به في عهد الرسول ﷺ، (المدينة المنورة: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، د.ط، د.ت)، ص13، 23.

<sup>3</sup> الطّبري، محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: محمود محمد شاكر، (مكة المكرمة: دار التّربية والتّراث، د.ط، د.ت)، ج3، ص447.

واحدة، ويحتمل أن يكون القرآن ينزل إلى السماء الدنيا حسب الوقائع والأحداث، وقال: " وإذا كان كل واحد منهما محتملاً صالحاً وجب التوقف"<sup>1</sup>.  
وبالنسبة إلى كَيْفِيَّةَ النزول الجملي اختلف العلماء في الكيف على أقوال أيضاً، فقد جاء في بعض روايات الشيعة أنه نزل من اللوح المحفوظ إلى البيت المعمور، وأملاه جبريل على الملائكة هناك قبل بعثة النبي ﷺ حتى ينزل بعد البعثة عليه ﷺ مفرقاً، وقيل إنه حصل هذا النوع من النزول بعد بعثته ﷺ، وقيل إنه النزول مباشرة من عند الله تعالى إلى السفارة الكرام البررة في السماء الدنيا، فنجمته السفارة على جبريل ﷺ المدة عشرين سنة، ونجمه جبريل على الرسول ﷺ، وتوقف في كَيْفِيَّةَ بعض العلماء،<sup>2</sup> بل هناك آراء أخرى بعيدة عن المنطق في هذا الشأن.

**والخلاصة** من بعد التحقيق فيما سبق أنّ اللوح المحفوظ الذي قيل إنّ القرآن ينزل منه بالجملة إلى السماء الدنيا هو الوحيد الذي دلّ على وجوده ووجود القرآن فيه بالجملة دليل قطعي صريح من الكتاب، وهو قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴾ [البروج: 21، 22]، وأما ماهية اللوح المحفوظ وكَيْفِيَّةَ فتبقى غامضةً لاضطراب الروايات الواردة في الماهية والكيفية، وأما بيت العزة فليس لوجوده دليل صريح قطعي الدلالة من الكتاب، ولا أثر مرفوع يمكن الاعتماد عليه في إثباته، فإذا انتفى ثبوت الأصل الذي يُعتقَد أنّ القرآن نزل إليه جملة، ففي القول بنزول القرآن إليه جملةً أو دفعةً - كما يعبر عنه بعض العلماء - ومتى كان النزول وكيف؛ نظرٌ.

<sup>1</sup> الرازي، محمد بن عمر، مفاتيح الغيب، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ)، ج1، ص253.

<sup>2</sup> يُنظر: الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، ج2، ص15؛ الطيار، المحرر في علوم القرآن، ص73؛ محمد بن محمد بن سويلم أبو شهبه، المدخل لدراسة القرآن الكريم، (القاهرة: مكتبة السنة، ط2، 1423هـ)، ص50؛ المروزي، محمد بن نصر، قيام الليل وقيام رمضان وكتاب الوتر، اختصار: أحمد بن علي المقرئزي، (باكستان: حديث أكاديمي، ط1، 1408هـ)، ص249.

## الآثار الواردة فى النزول الجملى وحكمها

وردت فى النزول الجملى أو الدفعى إلى السماء الدنيا عدة آثار موقوفة ومقطوعة؛ منها ما كان موقوفًا على ابن عباس بألفاظ متقاربة، وبعضها غريبة، ومنها ما كان موقوفًا على التابعى سعى بن جبر، فهى الآتية:

- أخرج البيهقى وابن منده من طريق عكرمة وسعى بن جبر عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال: "أُنزِلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، ثُمَّ نُزِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي عِشْرِينَ سَنَةً".<sup>1</sup>

- أخرج سعى بن منصور من طريق خالد بن عبد الله عن سعى بن جبر عن حسان عن سعى بن جبر قال: "نَزَلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، لَيْلَةَ الْقَدْرِ، ثُمَّ نَزَلَ مَفْصَلًا"<sup>2</sup>، وقد ضعف المحقق سند الحديث لضعف حكيم بن جبر الذى روى الحديث عن سعى بن جبر، قال: "الحديث سنده ضعيف لضعف حكيم بن جبر".<sup>3</sup>

- أخرج الطبرانى من طريق محمد بن عبد الله الحضرمى عن ابن عباس رضى الله عنه، قال: "أُنزِلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً حَتَّى وُضِعَ فِي بَيْتِ الْعِزَّةِ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَنَزَلَهُ جِبْرِيلُ عليه السلام عَلَى مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم بِجَوَابِ كَلَامِ الْعِبَادِ، وَأَعْمَاهُمْ".<sup>4</sup>

<sup>1</sup> البيهقى، أحمد بن الحسين، شعب الإيمان، تحقيق: عبد العلى عبد الحميد حامد، (المند: مكتبة الرشد، ط1، 1423هـ)، ج3، ص522؛ ج5، ص253، ويُنظر: ابن منده، محمد بن إسحاق، الإيمان، تحقيق: على بن محمد بن ناصر الفقىهى، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 1406هـ)، ج2، ص704، وقد حكم الحافظ الذهبى على إسناده بالصحة.

<sup>2</sup> سعى بن منصور، التفسىر من سنن سعى بن منصور، تحقيق: سعد بن عبد الله بن عبد العزىز آل حمىد، (الرىاض: دار الصمىعى، ط1، 1417هـ)، ج2، ص293.

<sup>3</sup> المصدر السابق، ج2، ص294.

<sup>4</sup> الطبرانى، سلیمان بن أحمد، المعجم الكبرى، تحقيق: حمدى بن عبد الحمىد السلفى، (القاهرة: مكتبة ابن تىمىة، ط2، د.ت)، ج12، ص32.

- أخرج الحاكم من طريق أبي العباس محمد بن يعقوب عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: "أُنزِلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، ثُمَّ أُنزِلَ بَعْدَ ذَلِكَ بِعِشْرِينَ سَنَةً"، وقال: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُحَرِّجَاهُ"، ووافقه الذهبي في صحته.<sup>1</sup>
- أخرج مثله النسائي من طريق إسماعيل بن مسعود، ومحمد بن عبد الله بن إبراهيم عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: "نُزِلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَكَانَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُخْدِتَ مِنْهُ شَيْئًا أَحَدْتُهُ"<sup>2</sup>، وأخرج ما يقاربه في المعنى في الأسماء والصفات من طريق أبي عبد الله الحافظ عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: "أُنزِلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، فَكَانَ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْزِلُهُ عَلَى رَسُولِهِ صلوات الله عليه بَعْضُهُ فِي إِثْرِ بَعْضٍ"<sup>3</sup>.
- أخرج ابن أبي شيبة من طريق عبّاد بن العوّام عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: "نَزَلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فِي رَمَضَانَ، فَكَانَ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُخْدِتَ شَيْئًا أَحَدْتُهُ"<sup>4</sup>.

وأخرجت روايات أخرى متنوّعة في كتب التفاسير في شأن النزول الجملي إلى السماء الدنيا، والشيء الوحيد الثابت من هذه الروايات كلّها أنّها بين موقوف ومقطوع؛ لأنّها تارات موقوفة على ابن عباس، وتارة موقوفة على سعيد بن جبير، ويبدو أنّ وقفها على ابن جبير - كما ظهر في بعض الروايات - وهم؛ إذ وصله بعض الرواة عن طريقه إلى ابن عباس، وقد ثبت أنّه من التابعين الذين أدركوا ابن عباس، ورووا عنه وغيره من الصحابة

<sup>1</sup> الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین، ج2، ص242.

<sup>2</sup> النسائي، أحمد بن شعيب، السنن الكبرى، تحقيق: حسن عبد المنعم شليبي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1421هـ)، ج7، ص246-247.

<sup>3</sup> النسائي، أحمد بن شعيب، الأسماء والصفات للبيهقي، تحقيق: عبد الله بن محمد الحاشدي، (جدة: مكتبة السوادي، ط1، 1413هـ)، ج1، ص569.

<sup>4</sup> ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد، المصنّف في الأحاديث والآثار، تحقيق: كمال يوسف الحوت، (الرياض: مكتبة الرشد، ط1، 1409هـ)، ج6، ص144.

الكرام، بل ثبت أنه ممن رَووا عنه بكثرة.<sup>1</sup>

ولكن؛ هذه الروايات مع أن مدارها كلها على حبر الأمة ابن عباس رضي الله عنه؛ هل تُعطى حكم الرفع كما يدّعي بعض علماء التفسير بحجة أن مثله لا يقال بالرأي؛ لأنه أمرٌ غيبي لا يُدرك إلا بالوحي؟

لعلّ الصواب فيه أنه لم يرد حديث صحيح مرفوع يشير إلى هذا الأمر الغيبي الكبير، ويبدو من خلال كلام بعض العلماء أن هذا الأثر الموقوف على ابن عباس مشكوك في صحته، وإليه ذهب المحققون من مثل الشيخ العثيمين وغيره، قال الشيخ العثيمين رحمه الله في الإجابة عن سؤال جاءه في اللقاء الشهري: "... فهذا هو الذي يجعلني أشكّ في صحة الحديث المروي عن ابن عباس - رضي الله عنه وعن أبيه - أنّ القرآن نزل جملة واحدة إلى السماء الدنيا في بيت العزة، وهذا يحتاج إلى أحاديث صحيحة لا نشك فيها..."<sup>2</sup>، وقال الشيخ راتب النابلسي: "وبيت العزة هو ما يقابل الكعبة في السماء الدنيا، وأما أثر ابن عباس عن مراحل نزول القرآن الكريم فمن أهل العلم من ضعّف الأثر وهو غير مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم"<sup>3</sup>، وكذا البصارة بعد دراسته الآثار الواردة عن النزول الجملي؛ توصل إلى أنّ الحديث موقوف على ابن عباس، قال: "ولم أره مرفوعاً، وإنّما هو عن ابن عباس..."<sup>4</sup>.

وعلى فرض صحّة هذه الروايات إلى ابن عباس؛ هل يعطى حكم الرفع لأنه أمر غيبي كما يدّعي جمهرة العلماء؟

<sup>1</sup> يُنظر: الذهبي، محمد بن أحمد، سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط3، 1405هـ)، ج4، ص322.

<sup>2</sup> أحمد بن أحمد بن إبراهيم البريدي، جهود الشيخ ابن عثيمين وآراؤه في التفسير وعلوم القرآن، (الرياض: مكتبة الرشد، ط1، 1426هـ)، ص616-617.

<sup>3</sup> فتاوى موسوعة النابلسي.

<sup>4</sup> نبيل بن منصور بن سلطان البصارة، أنيس الساري في تخريج وتحقيق الأحاديث التي ذكرها الحافظ ابن حدر العسقلاني في فتح الباري، تحقيق: منصور بن يعقوب البصارة، (بيروت: مؤسسة السّماحة، ط1، 2005م)، ج8، ص5515-5518.

الجواب أنّ كونه أمرًا غيبياً لا يستلزم به الرّفْع إلى النّبِيِّ ﷺ؛ إذ قد يكون من أخبار بني إسرائيل التي لا تصدّق ولا تكذّب، وقد سمعه ابن عبّاس عن بعض اليهود الذين أسلموا، فأخذ به، ولا سيّما أنّه ﷺ يُعدّ ممّن يأخذ بالروايات الإسرائيليّة، غير أنّه من المقلّين، وهذا لا يقدر في علمه، ولا ينقص من قدره؛ إذ لم يخرج عن دائرة المأذون فيه عن النبي ﷺ.

ومّن يرى أنّ ابن عبّاس يأخذ بروايات بني إسرائيل أحياناً ابن كثير، وقد قال عقب الروايات المنسوبة إلى ابن عبّاس في تفسير الآيات [42-44] من سورة القصص: "كلّهم من حديث يزيد بن هارون، وهو موقوف من كلام ابن عباس وليس فيه مرفوع إلا قليل منه، وكأنه تلقاه ابن عباس ﷺ مما أبيع نقله من الإسرائيليّات عن كعب الأحبار أو غيره"<sup>1</sup>، ومثل هذا الكلام تكرر في مواضع أخرى من تفسير ابن كثير.

وذهب بعض محقّقي العصر في علوم الحديث إلى أنّ غيبيّات الصّحابي - التي لا مجال للاجتهاد فيها - لا تُعطى حكم الرّفْع إلّا إذا روي عمّن لم يُعرف عنه الأخذ عن بني إسرائيل، كعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن عبّاس؛ رضي الله عنهما.<sup>2</sup>

### الحكمة من النزول الجملي

توسّع العلماء في ذكر الحكم من نزول القرآن مفرّقاً وطولوا فيه، وأما الحكمة من نزول القرآن جملة واحدة إلى السماء الدّنيا فقد ندرت أقوال العلماء والمفسّرين فيها، ولكن حاول بعض من يُعتدّ به منهم ذكر الحكم من التّزول الجملي إلى السماء الدّنيا، ولعلّ سبب ذلك تعزيز ما ذهبوا إليه، وتتلخّص الحكم المذكورة فيما يأتي:

<sup>1</sup> تفسير ابن كثير، ج5، ص293.

<sup>2</sup> أشرف محمّد إبراهيم عويدات، ما يلزم قارئ الحديث من مصطلحات علم الحديث، (بيروت: دار الكتب العلميّة،

1. يذكر أبو شامة نقلاً عن السخاوي أنّ الحكمة من النزول الجملي تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم عند الملائكة، وتعريفهم بعناية الله عز وجل بهم ورحمته لهم، ويقول إنّ من قبيل هذا المعنى أمر سبعين ألفاً من الملائكة بإنزال سورة الأنعام، والأمر بمرافقة عددٍ من الملائكة آية الكرسي عند نزولها.<sup>1</sup>
2. إعلام الملائكة وغيرهم من أهل السماء بنزول خاتم الرسالة على خاتم النبيين محمد ﷺ.<sup>2</sup>
3. يذكر المستاوي حكمة أخرى هي إكرام الرسول ﷺ بما أكرم به غيره ممّن جاء قبله من الرسل، من مثل نبيّ الله موسى ﷺ عندما أنزل عليه التوراة جملة واحدة.<sup>3</sup>
4. قال السخاوي إنّّه لتعظيم شأن جناب الرسالة المحمديّة في النفوس البشريّة وتعريف أهل السماء بنزول آخر كتاب.<sup>4</sup>

وهذه الحكم المذكورة للنزول الجملي للقرآن الكريم - بعد النظر إليها بعينٍ فاحصة - يُرى أنّها ليست للنزول فحسب، وإنما هي عامة تشمل جميع أنواع النزول - جملياً كان أم مفروقاً - وغيره من مواقف تكريم الله سبحانه الأُمَّة المحمديّة على سائر الأمم التي سبقتها.

#### تعقيب:

أولاً: جعل الحكمة من النزول الجملي تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم عند الملائكة؛ غير مقتصر على النزول من دون غيره، بل التّكريم ظهر مع بداية خلق أبي البشر آدم ﷺ

<sup>1</sup> ابن أبي شامة، عبد الرحمن بن إسماعيل، المرشد الوجيز إلى علوم تتعلّق بالكتاب العزيز، تحقيق: طبار آلائي قولاج، (بيروت: دار صادر، ط1، 1395هـ)، ص27.

<sup>2</sup> محمّد بكر إسماعيل، دراسات في علوم القرآن (د.م: دار المنار، ط2، 1999م)، ص26.

<sup>3</sup> علي دُدة بن مصطفى المستاوي، خواتم الحكم، (بيروت: دار الكتب العلميّة، د.ط، د.ت)، ص51.

<sup>4</sup> السخاوي، عليّ بن محمّد، جمال القراء وكمال الإقراء، تحقيق: مروان العطية؛ محسن خرابة، (بيروت: دار المأمون للتراث، ط1، 1418هـ)، ص67؛ الزركشي، محمد بن عبد الله، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، (بيروت: دار إحياء الكتب العربيّة، ط1، 1376هـ)، ج1، ص230.

عندما أعطاه علم كل شيء وأمر الملائكة بالسجود له، وجعلهم - أي الملائكة - حفظة لنا - بنيه - أيضاً كما ثبت في الأحاديث الصحيحة، وإن قيل إن المراد بني آدم في كلامهم أمة محمد ﷺ فقط؛ فقد وردت أدلة كثيرة في فضل أمة محمد ﷺ على سائر الأمم، وإذا كان للأمم السابقة فضل على الملائكة؛ فهذه الأمة من باب أولى؛ لذا قد لا يكون حكمة للنزول الجملي جعل الحكمة من النزول الجملي تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم على الملائكة؛ إذ التعظيم والتفضيل ثابت لهم على الملائكة قبل نزول القرآن وبعده، وسيبقى التعظيم لهم إلى قيام الساعة.

ثانياً: أما جعل الحكمة من النزول الجملي في تسوية الرسول مع من قبله من الرسل الذين أعطوا الرسالة؛ فمحلّ النظر أيضاً؛ إذ لا دليل ثابتاً على أن جميع الكتب السابقة للقرآن الكريم نزلت جملةً إلى السماء الدنيا، ولكن اشتهر هذا الكلام على ألسنة جمهور العلماء حتى كاد أن يكون إجماعاً كما قال السيوطي: "ما تقدم في كلام هؤلاء من أن سائر الكتب أنزلت جملة هو مشهور في كلام العلماء وعلى ألسنتهم حتى كاد يكون إجماعاً"<sup>1</sup>، بيد أن لا دليل ثابتاً عليه، قال السيوطي أيضاً: "وقد رأيت بعض فضلاء العصر أنكر ذلك وقال إنه لا دليل عليه، بل الصواب أنها نزلت مفرقة كالقرآن"<sup>2</sup>، وذلك لأن كل الأدلة التي يستدل بها القائلون بنزول الكتب السماوية السابقة جملة لم تسلم من الاعتراض.<sup>3</sup>

وعلى فرض أن الأدلة صحيحة ثابتة، تبين عند التدقيق في كلام هؤلاء العلماء الداهيين إلى أن الكتب السماوية السابقة نزلت جملة؛ أن قصدهم نزولها مباشرة إلى أنبيائهم من اللوح المحفوظ جملة لا إلى سماء الدنيا، فبطل الاستئناس بكلامهم في إثبات أن الحكمة

<sup>1</sup> السيوطي، الإتيان في علوم القرآن، ج1، ص152.

<sup>2</sup> المصدر السابق، ج1، ص153.

<sup>3</sup> يُنظر: عايش علي محمد لبابنة؛ يحيى ضاحي شطناوي، "انفراد القرآن الكريم بالتنزيل المنجّم: دراسة وتحقيق"، المجلة الأردنية في الدراسات الإسلامية، (3)، 1428هـ، ص11-13.

من النزول الجملي تسوية الرسول مع من سبقه من الأنبياء والمرسلين في النزول، وذلك لأنّ النزول الدفعي الذي يدّعه لم يكن إلى النبي مباشرة بخلاف الأنبياء السابقة له، فبطل القياس وبطل ما بُني عليه.

ومّا يوضّح ذلك أكثر تفسير ابن فورك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ آخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا﴾ [الفرقان: 35]، قال: "وقيل: أنزلت التوراة جملة؛ لأنها أنزلت مكتوبة على نبي يكتب ويقرأ وهو موسى".<sup>1</sup>

**ثالثاً:** أما جعل تعريف أهل السماء بنزول آخر كتاب من حكم النزول الجملي، فلا يسلم من النقض أيضاً؛ لأن تعريفهم به لا فائدة فيه، حيث إنهم غير مكلفين بما فيه، لا تلاوة ولا طاعة، فلماذا ينزل القرآن إليهم لتعريفهم بحضوره؟ والله تعالى أعلم بالصواب. لذا كانت هذه الحكم المذكورة لتعزيز الرأي بالنزول الجملي لم تسلم من الردود والاعتراضات، فلا يُعتمد في إثباته إلا أدلة صحيحة صريحة من الشارع كما وضع في النزول المنجم.

### الآثار المترتبة على القول بالنزول الجملي

سبق أن بعض الباحثين يعتقد أنّ سبب لجوء القائلين بالنزول الجملي إلى القول به هو محاولة التخلص من التعارض الواقع بين كلمتي (إنزال) و(تنزيل) اللتين تنبئان عن نزول القرآن، ولردّ ادعاء اليهود أفضلية التوراة لنزولها جملة، ولكن هذه الدعوى غير مسلم لها؛ إذ لا أحد من القائلين بالنزول الجملي يذكر أنّ سبب اللجوء إلى هذا القول هو المذكور، اللهم إلا ما يتعلّق بالرد على اليهود والنصارى الذين يعتقدون أنّ التوراة أفضل من القرآن الكريم لنزولها جملة كما ذكر بعض العلماء عند ذكر سبب نزول الآية: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: 32]، ولكن هذا أيضاً يُستبعد أن يكون سبباً

<sup>1</sup> ابن فورك، محمد بن حسن، تفسير ابن فورك، تحقيق: علال عبد القادر بندويش، (مكة المكرمة: جامعة أم القرى،

لتأويل ابن عباس، بل حاشاه أن يخلق أثرًا ليردّ على مزاعم لا قيمة لها، فليس من ديدن الصحابة تأويل كلام الله بهوهم، ولا خلق خبر لمجرد الردّ على شبهة أثارها بعض الناس. وإن افترضنا أنّ بعض العلماء لجؤوا إلى القول بالنزول الجملي لأجل قول اليهود؛ لكان تأويلًا بعيدًا؛ لأن النزول الجملي الذي يتحدث عنه اليهود - على فرض صحّة القول إنّ المقصود بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الآية السابقة هم اليهود كما يرى بعض المفسّرين - هو النزول إلى نبيهم جملة، فليس إلى السماء الدنيا،<sup>1</sup> بل ذهب غير مفسّر إلى أن لا كتاب من الكتب السابقة نزل منجمًا، قال ابن عاشور: "... وهذه جهالة منهم بنسبة كتب الرسل، فإنها لم ينزل شيء منها جملة واحدة، وإنما كانت وحيا مفرقا..."<sup>2</sup>؛ لذا كان القول إن لجوء بعض العلماء إلى القول بالنزول الجملي نتيجة التوفيق بين كلمتي (الإنزال) و(التنزيل) أو شبهة أثارها اليهود والنصارى؛ كان يحتاج إلى دليل ثابت معتمد.<sup>3</sup> ويضح مما سبق أن القول بالنزول الجملي ليس قولاً متفقاً عليه، وأن من العلماء من لم ير النزول الجملي، ولإثبات هؤلاء وجهة نظرهم أيضاً حاولوا ذكر الآثار المترتبة على القول به، وشبهات ترد عليه، ومن تلكم الشبهات المثارة في القول بالنزول الجملي ما يأتي:

**الشبهة الأولى: عدم إمكانية وجود الناسخ والمنسوخ:** ذكر بعضهم - ومنهم ابن أبي طالب - أن القول بالنزول الجملي يلزم منه عدم إمكانية وجود الناسخ والمنسوخ في القرآن؛ إذ ثبت أنّ من حكم نزول القرآن مفرقاً إمكانية حصول الناسخ والمنسوخ، ونزول القرآن جملة واحدة ينفي وجود هذه الحكمة، أي الناسخ والمنسوخ فيه، فزعموا أنّ وجود النزول الجملي مع وقوع الناسخ والمنسوخ بعيد عن المنطق.<sup>4</sup>

وهذا الادّعاء لم يوفق أصحابه، وينتقد كلامهم بأنّه لا تعارض بين وجود الناسخ

<sup>1</sup> ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج19، ص18.

<sup>2</sup> السابق نفسه.

<sup>3</sup> "طريقة الوحي القرآني أدنى طرق الوحي"، موقع الحق.

<sup>4</sup> القيسي، الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه، ص59.

والمنسوخ في القرآن، والنزول الجملي على فرض ثبوته، وبخاصة إذا لم يكن نزوله - كما يدّعي القائلين بالنزول الجملي - للتلاوة، لا لأهل الدنيا ولا لأهل السماء، ولا يتعلّق به التكليف لأهل السماء ولأهل الأرض، وما المانع أن يضاف إليه ويمحى منه في هذه الحالة، وقد أثبت الله سبحانه وتعالى أنّه يمحو منه ما يشاء ويثبت؟

### الشبهة الثانية: لا يتناسب مع القول بالنزول الجملي وجود أسباب النزول: يُقال

إن القرآن ينزل على النبي في الأحيان لأسباب، وهذا ظاهر لا يخفى على من كان عنده إلمام بقراءة كتب التفاسير، ولا شكّ في أنّ هذا حكمة من حكم نزول القرآن مفترقاً، ولكن يظنّ بعض معارضي النزول الجملي عدم إمكانية وجود أسباب النزول لآيات قرآنية مع ثبوت النزول الجملي.

وهذا القول أيضاً لم يسلم من الاعتراض لإمكانية النزول الجملي ووجود أسباب النزول؛ إذ يمكن بعد النزول الأول - أي الجملي - الزيادة فيه والنقصان، فقد يضاف إليه إذا دعت الحاجة إلى ذلك، بل العلم بهذه الأسباب موجود عند الله سبحانه منذ الأزل؛ إذ ثبت أنه قبل خلق الخلائق بخمس مئة عام قال للقلم: "اكتب كل ما كان وما يكون"، فلا يُستغرب أن يكون عنده علم بأسباب النزول قبل وقوعه، وإنما يؤجل النزول عنه إلى حينه.

### الشبهة الثالثة: مما أثير في النزول الجملي أن القرآن الكريم فيه جواب لأسئلة فُصد

ببعضها تعجيز الرسول، وقُصد ببعضها استفساره عن ظروف صعبة، وكان الرسول في مثل هذه الحالات ينتظر وحياً من السماء للإجابة عنها، فوجود النزول الجملي يتعارض مع وجود أسباب النزول.

والإجابة عن هذا أيضاً كالإجابة على الشبهات السابقة، وهو أن الله سبحانه قد علم بالسائل وسؤاله قبل خلقه، فهل يُستغرب أن يكون في كلامه الذي نزل جملة إجابة عن الأسئلة التي تُسأل قبل وجود السؤال؟ لذا لا يتعارض وجود السؤال في القرآن الكريم مع نزوله جملة.

**الشبهة الرابعة:** مما أثير في ردّ القول بالنزول الجملي أن القرآن الكريم فيه "إنكار ما وقع في الحال"، من مثل عتابه الرسول في بعض اختياراته، كحادثة ابن أمّ مكتوم وغيرها من الحوادث، وزعموا أن هذا يتعارض مع النزول الجملي للقرآن. والرد على هذا المثار كالرد على الشبهات السابقة.

**الشبهة الخامسة:** أثير أيضاً أن الله سبحانه وتعالى نزل القرآن على رسوله مفرّقاً ليثبت به فؤاد رسوله، فلا فائدة في نزوله جملة أيضاً؛ لأنه يتعارض مع المقصد الأصلي من النزول المفرّق.

وقد يُجاب على هذه الشبهة بأن لا تعارض بين النزول الجملي وتثبيت فؤاد الرسول ﷺ؛ لأن هذا النزول المتحدث عنه - كما زعم القائلون به - كان إلى السماء الدنيا لا إلى الرسول مباشرة، والنزول المفرق كان من هناك إلى الرسول، وكأنّ النزولين لثبيت فؤاده؛ لأن القلب لا يقلق فيما لا يرى، وهذا شأن النزول الجملي إلى السماء الدنيا لو افترضنا وجوده.

**الشبهة السادسة:** أثار بعضهم أنّ القرآن الكريم ليس كتاباً كسائر الكتب التي تؤلّف للتعليم والبحث العلمي، وإنما هو عملية تغيير الإنسان تغييراً شاملاً كاملاً في عقله وروحه وإرادته، وهدفه الأساس صنع أمة وبناء حضارة، وهذا العمل لا يمكن أن يكون مرة واحدة، وإنما هو عمل تدريجي بطبيعته.

ونوافق مع صاحب هذه الشبهة أن القرآن ليس كسائر الكتب التعليمية كما ذكر، ولكن صاحبها ينسى أن النزول الجملي ليس إلى الأمة، وإنما هو إلى السماء، ويمكن الإضافة إليه والمحو منه من صاحب الكلام قبل نزوله مفرّقاً، بل عند النزول.<sup>1</sup>

وهذه الشبهات المثارة كلّها لا تكفي حجة لرفض الكلام بالنزول الجملي، ولا سيّما أن القائلين به فيما يظهر من استدلالاتهم لا يفرّقون بين النزول الجملي إلى السماء الدنيا، وإلى

<sup>1</sup> يُنظر: الحمداوي، زمكنة نزول القرآن الكريم في مكة، ص131-142؛ الطباطبائي، الإعجاز والتحدّي في القرآن الكريم، ص56-61؛ الميزان في تفسير القرآن، ج2، ص5-22.

النبي ﷺ، فالأول لا يتعارض مع وجوده إمكانيّة وقوع النسخ، والإجابة عن الأسئلة الحالّة، والنزول على حسب الوقائع، وغيرها من الشبهات التي أثاروها في قضية النزول الجملي.

## خاتمة

تبيّن من خلال الجولة أنّ النزول الجملي - أو الدّفعي كما ادّعى القائلون به - كان من اللّوح المحفوظ إلى بيت العزّة في السّماء، ولا إشكال في تدوين القرآن في اللّوح المحفوظ لدليل قطعي على ذلك في كتاب الله سبحانه، وأمّا نزول القرآن جملة من اللّوح المحفوظ إلى بيت العزّة - كما ادّعى القائلون به - فمحلّ إشكال، إذ لا دليل يُثبت ذلك إلا أثر موقوف على حبر الأمة ابن عباس، وقد اختلف العلماء في صحّته، ولو افترضنا صحّة وقوف الأثر عليه؛ بقيت شبهة رفعه إلى النبي، بالإضافة إلى اضطراب أقوال القائلين به في زمن النزول وكيفيّته، ومن ثم لا يستقيم الاستدلال به على هذا الأمر العظيم، فلا يُنكر القول بخلافه وارتقاء رأي آخر فيه.

وقد تبيّن أيضاً أنّ الحُكْم التي يذكرها القائلون بوجود النزول الجملي - لتعزير مذهبهم - لم تسلم من ردود واعتراضات، فلا يضيف شيئاً من قيمة إلى ما ذهبوا إليه، وفي المقابل؛ كلّ الشبهات المثارة من المعارضين أيضاً لا تكفي لرفض القول بالنزول الجملي؛ لعدم سلامة كلّ ما اعترضوا به من الاعتراضات.

وأخيراً، إن القول بالنزول الجملي من اللّوح المحفوظ إلى السماء الدنيا - على الرّغم من ذهاب جمٍّ غفير من علماء التفسير والحديث والعقيدة إليه، وادّعاء صحته بالأثر المعتمد عليه في القول به - لا يُلبسه لباس التوقيف، ويقبل تعدّدية الآراء للشبهات الواردة في ثبوت الأثر إلى النبي ﷺ.

## References:

## المراجع:

‘Awaydāt, Ashraf Muḥammad Ibrāhīm, *Mā Yazam Qāri al-Ḥadīth min Muṣṭalahāt ‘Ilm al-Ḥadīth*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2011).

- Abu Shaibah, ‘Abdullah bin Muḥammad Ibrāhīm, *al-Muṣannaḥ fi al-Aḥādīth wa al-Āthar*, ed; Kamāl Yūsuf al-Ḥawt, (Riyadh: Maktabah al-Rushd, 1<sup>st</sup> edition, 1409H).
- Abu Shāmah, ‘Abdul Raḥmān bin Ismā’īl, *al-Murshid al-Wajīz ilā ‘Ulūm Tata’allaq bil Kitāb al-‘Azīz*, ed; Ṭayyār Ālātī Qūlāj, (Beirut: Dār al-Ṣādir, 1<sup>st</sup> edition, 1395H).
- Abu Shuhbah, Muḥammad bin Muḥammad bin Suwailim, *al-Madkhal li Dirāsah al-Qurān al-Karīm*, (Cairo: Maktabah al-Sunnah, 2<sup>nd</sup> edition, 1423H).
- Al-‘Asqalānī, Aḥmad bin ‘Alī bin Ḥajar, *Fath al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Beirut: Dār al-Ma’rifah, 1<sup>st</sup> edition, 1379H).
- Al-A’zami, Muḥammad bin ‘Abdullah, *al-Jāmi’ al-Kāmil fi al-Ḥadīth al-Ṣaḥīḥ*, (Saudi: Dār al-Salām, 2016).
- Al-Bājūrī, Ibrāhīm bin Muḥammad bin Aḥmad, *Taḥqīq al-Maqām ‘alā Kifāyah al-‘Awwām fi ‘Ilm al-Kalām*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1<sup>st</sup> edition, 2007).
- Al-Barīdī, Aḥmad bin Aḥmad bin Ibrāhīm, *Juhūd al-Sheikh bin ‘Uthaimīn wa Ārauhu fi al-Tafsīr wa ‘Ulūm wa al-Qurān*, 1<sup>st</sup> edition, (Riyadh: Maktabah al-Rushd, 1426H).
- Al-Baṣārah, Nabīl bin Mansūr bin Sulṭān, *Anīs al-Sārī fi Takhrīj wa Taḥqīq al-Aḥādīth allati Dhakaraha al-Ḥāfiẓ bin Ḥajar al-‘Asqalānī fi Fath al-Bārī*, ed; Mansūr bin Ya’qūb al-Baṣārah, (Beirut: Muassasah al-Sammāhah, 1<sup>st</sup> edition, 2005).
- Al-Bayhaqī, Aḥmad bin al-Ḥussein, *Shu’ab al-Īmān*, ed’ Abdul al-‘Alī ‘Abdul Ḥamīd, (India: Matba’ah al-Rushd li Nashr wa al-Tawzī’, 1<sup>st</sup> edition, 1423).
- Al-Baghawī, al-Ḥussein bin Mas’ūd bin Muḥammad, *Ma’ālim al-Tanzīl fi Tafsīr al-Qur’ān*, ed; ‘Abdul Razzāq al-Mahdī, (Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, 1<sup>st</sup> edition, 1420H).
- Al-Ḥākīm, Muḥammad bin ‘Abdullāh bin Muḥammad, *al-Mustadrak ‘alā al-Ṣaḥīḥain*, ed; Muṣṭafā’ Abdul Qādir ‘Aṭā, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1<sup>st</sup> edition, 1411H).
- Al-Maḥmadāwī, ‘Alī Ṣāliḥ Rasan, *Zamkanah Nuzūl al-Qurān al-Karīm fi Makkah*. Maqālah Mansūrah fi Majallah Abḥāth al-Baṣrah lil ‘Ulūm al-Insāniyyah, al-Tābi’ah li Jāmi’ah al-Baṣrah, V7, issue no. 6.
- Al-Marrūzī, Muḥammad bin Naṣr bin al-Ḥajjāj, *Qiyām al-Layl wa Qiyām Ramaḍān wa Kitāb al-Witr*, ed; Aḥmad bin ‘Alī al-Maqrīzī, (Pakistan: Ḥadīth Akādīmī, 1<sup>st</sup> edition, 1408H).
- Al-Maṭrī, ‘Abdullah bin ‘Alī al-Maymūnī, *Takhrīj al-Akḥbār al-Wāridah fi Nuzūl al-Qurān Jumlah ilā al-Samā al-Duniā*.
- Al-Moustaoui, ‘Alī Duddah bin Muṣṭafā, *Khawātim al-Ḥukm*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah).
- Al-Nāblusī, Muḥammad Rātib, Fatāwā Mawsū’ah Al-Nāblusī, <http://www.nabulsi.com/web/article/6387/>
- Al-Nasā’ī, Aḥmad bin Shua’ib bin ‘Alī, *al-Asmā wa al-Ṣifāt lil Bayhaqī*, ed; ‘Abdullah bin Muḥammad al-Ḥāshidi, (Saudi: Maktabah al-Suwādī, 1<sup>st</sup> edition, 1413H).
- Al-Nasāī, Aḥmad bin Shua’ib bin ‘Alī, *al-Sunan al-Kubrā*, ed; Hassan ‘Abdul Mun’im Shalabī, (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1<sup>st</sup> edition, 1421H).
- Al-Qaysī, Makkī bin Abī Ṭālib, *al-‘Idāḥ li Nāsikh al-Qurān wa Mansūkhīhi*, ed; Aḥmad Ḥassan Farḥāt, (Jeddah: Dār al-Manārah, 1<sup>st</sup> edition).
- Al-Qurṭubī, Muḥammad bin Aḥmad bin Abī Bakr, *al-Jāmi’ li Aḥkām al-Qurān*, ed; Aḥmad al-Bardūnī, wa Ibrāhīm Aṭfīsh, 2<sup>nd</sup> edition, (Cairo: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, 1383H).

- Al-Rāzī, Muḥammad bin ‘Omar bin al-Ḥassan, *Mafātīḥ al-Ghaib*, (Beirut: Dār Iḥyā al-Turāth al-‘Arabī, 3<sup>rd</sup> edition, 1420H).
- Al-Sakhāwī, ‘Alī bin Muḥamad bin ‘Abdul Ṣamad, *Jamāl al-Qurrā’ wa Kamāl al-Iqrā’*, 1<sup>st</sup> edition, ed; Marwān al-‘Aṭayyah, Muḥsin Kharābah, (Beirut: Dār al-Ma’mūn lil Turāth, 1<sup>st</sup> edition, 1418H).
- Al-Shairāzī, Ṣadr al-Dīn Muḥammad, *al-Hikmah al-Muta’āliyah fī al-Asfār al-‘Aqliyyah al-Arba’ah*, (Beirut: Dār Iḥyā al-Turāth al-‘Arabī, 1<sup>st</sup> edition, 1990).
- Al-Shāyī’, Muḥammad bin ‘Abdul Raḥmān, *Nuzūl al-Qurān al-Karīm wa al-‘Ināyah bihi fī ‘Ahd ar-Rasūl*, (Saudi: Muḥamma’ al-Malik Fahd li Ṭibā’ah al-Muṣḥaf).
- Al-Suyūfī, ‘Abdul Raḥmān bin Abī Bakr, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qurān*, ed; Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, (Miṣr: al-Haiat al-Miṣriyyah al-‘Āmah lil Kitāb, 1394H).
- Al-Ṭabāṭabā’ī, Muḥammad Ḥussein, *al-‘Ijāz wa al-Taḥaddī fī al-Qurān al-Karīm*, ed; Qāsīm al-Hāshimī, (Sharikah al-‘Alamī lil Maṭbū’at).
- Al-Ṭabāṭabā’ī, Muḥammad Ḥussein, *al-Mizān fī Tafsīr al-Qurān*, (Beirut: Sharikah al-‘Alamī, lil Maṭbū’at, 1<sup>st</sup> edition, 1417).
- Al-Ṭabrānī, Sulaymān bin Aḥmad bin Ayyūb, *al-Mu’jam al-Kabīr*, ed; Ḥamdī bin ‘Abdul Majīd al-Salafī, (Cairo: Maktabah Ibn Taymiyyah, 2<sup>nd</sup> edition, no date).
- Al-Ṭaḥṭawī, ‘Alī Aḥmad ‘Abdul al-‘Āl, *Ta’bīr al-Ruā wa al-Aḥlām ‘inda al-Aimmaḥ al-‘Alām*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah).
- Al-Ṭayyār, Musā’id bin Sulaymān bin Nāṣir, *al-Muḥarrar fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, 2<sup>nd</sup> edition, Markaz al-Dirāsāt wa al-‘Ulūm al-Qurāniyyah bi Markaz al-Imām al-Shāṭibī, 1429H).
- Al-Zahabī, Muḥammad bin Aḥmad bin ‘Uthmān, *Siyar ‘Alām al-Nubalā*, ed; Shuaib al-Arnout wa ākharun, 3<sup>rd</sup> edition, (Beirut: Muassasat al-Risālah, 1405H).
- Al-Zarkashī, Muḥammad bin ‘Abdullah bin Bahādir, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qurān*, ed; Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, (Beirut: Dār Iḥyā al-Kutub al-‘Arabīyyah, 1<sup>st</sup> edition, 1376H).
- Fard, ‘Ārif Handijānī, *‘Ulūm al-Qurān ‘inda al-‘Allāmah Āyatullah al-Sayyid Muḥammad Ḥussein al-Ṭabāṭabā’ī: Dirāsa Muqāranah*, (Beirut: Jam’iyyah al-Qurān al-Karīm, 1<sup>st</sup> edition).
- Ibn Fūrak, Muḥammad bin Ḥassan, *Tafsīr Ibn Fūrak*, ed; ‘Ilāl ‘Abdul Qādir Bandwīsh, 1<sup>st</sup> edition, (Saudi: Jāmi’ah Ummu al-Qurā, 1430H).
- Ibn Kathīr, Ismā’īl bin ‘Omar, *Tafsīr al-Qurān al-‘Aẓīm*, ed; Sāmī bin Muḥammad Salāmah, (Madina: Dār al-Ṭayyibah li Nashr, 2<sup>nd</sup> edition, 1420H).
- Ibn Mandah, Muḥammad bin Ishāq, *al-Imān li Ibn Mandah*, ed; ‘Alī bin Muḥammad bin Nāṣir al-Faqīhī, 2<sup>nd</sup> edition, (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1406H).
- Ibn Manṣūr, Sa’īd, *al-Tafsīr min Sunan Sa’īd bin Manṣūr*, ed’ Sa’ad bin ‘Abdullāh bin ‘Abdul ‘Aziz Āl Ḥamid, ( n.p: Dār al-Ṣamī’ lil Nashr wa al-Tawzī’, 1<sup>st</sup> edition).
- Ibn Qayyim al-Jawziyyah, Muḥammad bin Abī bakr, *Shifā al-‘Alīl*, ed; Zāhir bin Sālim bil Faqīh al-Riyādh, (Dār ‘Aṭāat al-‘Ilm, 2<sup>nd</sup> edition, 2019).
- Ibn Taimīyyah, Aḥmad bin ‘Abdul Ḥalīm, *al-Rad ‘alā al-Munṭiqīyyīn*, (Beirut: Dār al-Ma’rifah).
- Ismā’īl, Muḥammad Bakar, *Dirāsāt fī ‘Ulūm al-Qurān*, (Beirut: Dār al-Manār, 2<sup>nd</sup> edition, 1999).

- Labābinah, ‘Āyish ‘Alī Muḥammad, wa Shaṭnāwī, Yaḥyā Ḍaḥī, *Infirād al-Qurān al-Karīm bi al-Tanzīl al-Munajjam: Dirāsah wa Taḥqīq*, (al-Majallah al-Urduniyyah fi al-Dirāsāt al-Islāmiyyah, V3, ‘adad 1.
- Ma’rifah, Muḥammad Maḥdī, *al-Tamhīd fī ‘Uluw al-Qurān*, (Beirut: Dār al-Ta’āruḥ lil Maṭbū’āt, 1<sup>st</sup> edition, 1433H).
- Mawqī al-Ḥaḡ, *Ṭarīqah al-Waḥy al-Qurānī adnā Ṭurq al-Waḥy*, <https://www.elhaq.com/massader/20-miracle-of-the-koran-2/179-2009-08-28-13-18-44?showall=1>.
- Mawqī al-Saḥāb, al-Rad ‘alā man Qāla in al-Qurān Nazala Jumlah Wāḥidah ilā al-Samā al-Dunyā.. <https://www.sahab.net/forums/index.php?app=forums&module%20=forums&controller=topic&id=83534> .
- Rashīd Riḍā, Muḥammad, *Tafsīr al-Manār*, (Miṣr: al-Haiyah al-Miṣriyyah al-‘Āmmah lil Kitāb, 1<sup>st</sup> edition, 1990).

## Guidelines to Contributors

*At-Tajdid* is a refereed journal published twice a year (June and December) by the International Islamic University Malaysia (IIUM). Articles are published based on recommendation by at least two specialized peer reviewers. Submissions must strictly abide by the following rules and terms:

- Be the author's original work. Simultaneous submissions to other journals as well as previous publication thereof in any format (as journal articles or book chapters) are not accepted. (Should this happen, the author is duty bound to refund the honorarium paid to the reviewers.)
- Be between 5000 and 7000 words including the footnotes (articles); book reviews between 1500 and 4000 words; conference reports between 1000 and 2500 words.
- Include a 200-250 abstract both in Arabic and English.
- Cite all biographical information in footnotes when the source is mentioned for the first time (e.g., full name[s] of the author[s], complete title of the source, place of publication, publisher, date of publication, and the specific page[s] being cited). For subsequent citations of the source, list the author's last name, abbreviate the title, and give the relevant page number(s).
- Provide a separate full bibliographical list of all sources cited at the end of the article.
- Qur'anic references (e.g. name of *surah* and number of verse[s]) must be given in the main text immediately after the verse[s] cited as follows: Al-Baqarah: 25).
- Hadith citations must be according to the following format: Al-Bukhāri, Muḥammad ibn Ismā'īl, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ* (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1404/1988), "Kitāb al-Zakāh", ḥadīth no. x, vol. y, p. z.
- Titles of Arabic books and encyclopedias as well as names of Arabic journals cited must be in **bold characters**. Counterparts of all these in English and other non-Arabic languages using Latin script must be *italicized*. Titles of journal articles, encyclopedia entries, and chapters in collective books in any language must be put between inverted commas ("...").
- Traditional Arabic should be used for main text (16 points) and footnotes (12 points) of articles/book reviews and conference reports. Simplified Arabic must be used for main title (20 points) and subtitles (18 points).
- Include a cover sheet with author's full name, current university or professional affiliation, mailing address, phone/fax number(s), and current e-mail address. Provide a two-sentence biography.
- The editor and editorial Board retain the right to return material accepted for publication to the author for any changes, stylistic and otherwise, deemed necessary to preserve the quality standard of the journal.
- Submissions should be saved in Rich Text Format (RTF) and sent to [tajdidiium@iium.edu.my](mailto:tajdidiium@iium.edu.my)

# At-Tajdid

*A Refereed Arabic Biannual*

*Published by International Islamic University Malaysia*

---

**Volume 26    July 2022 / Dhu al-Hijjah 1443    Issue No. 52**

---

## **Editor-in-Chief**

Prof. Dr. Nasreldin Ibrahim Ahmed Hussien

## **Editor**

Asst. Prof. Dr. Muntaha Artalim Zaim

## **Editorial Board**

Prof. Dr. Ahmed Ibrahim Abu Shouk

Prof. Dr. Muhammed Saadu al-Jarf

Prof. Dr. Jamal Ahmed Bashier Badi

Prof. Dr. Waleed Fikry Faris

Prof. Dr. Majdi Haji Ibrahim

Prof. Dr. Asem Shehadah Ali

Prof. Dr. Judi Faris Al-Bataineh

Assoc. Prof. Dr. Akmal Khuzairy Abd. Rahman

Assoc. Prof. Dr. Abdulrahman Helali

Asst. Prof. Dr. Fatmir Shehu

Asst. Prof. Dr. Homam Altabaa

## **Language Reviser**

Asst. Prof. Dr. Adham Muhammad Ali Hamawiya

## **Administrative Staff**

Sr. Aida Hayati Mohd Sanadi