

JOURNAL OF LINGUISTIC AND
LITERARY STUDIES

مجلة الدراسات اللغوية والأدبية

Volume 14, Issue. No. 2, December 2023

JOURNAL OF LINGUISTIC AND
LITERARY STUDIES
مجلة الدراسات اللغوية والأدبية

Volume 14, Issue. No. 2, December 2023



IUM
Press

الجامعة الإسلامية العالمية ماليزيا
INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بُونَبِيِّنِي إِسْلَامًا أَبَتَارًا يَجْمَعُ مِلَّةً

© 2023 IIUM Press, International Islamic University Malaysia. All rights reserved.

Correspondence:

Editor, Journal of Linguistic and Literary Studies
Research Management Centre, RMC
International Islamic University Malaysia
P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Tel: (+603) 64205137

Website: <https://journals.iium.edu.my/arabiclang/index.php/jlls#>
E.Mail: jlls@iium.edu.my

e-ISSN 2637-1073 الترفيم الدولي
ISSN NO.: 2180-1665

Published by:

IIUM Press, International Islamic University Malaysia
P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Phone (+603) 6196-5014, Fax: (+603) 6196-6298
Website: <http://iiumpress.iium.edu.my/bookshop>

*Papers published in the Journal present the views of the authors
and do not necessarily reflect the views of the Journal.*

ما تنشره المجلة يعبر عن وجهة نظر الكاتب

ولا يعبر بالضرورة عن وجهة نظر المجلة



Editor-In-Chief

Prof. Dr. Asem Shehadeh Ali

Editorial Board

Assist Prof Dr. Nursafira Binti Ahmad Safian	Prof. Dr. Abdullah Mohammad Hamid
Prof. Dr. Nasreldin Ibrahim Ahmed	Assoc. Prof. Dr. Abdul Rahman Bin Chik
Assoc. Prof. Dr. Mohammad Sabri Sahrir	Assoc. Prof. Dr. Mohammad Ibnian
Assist Prof Dr. Muhammad Anwar Bin Ahmad	Assist Prof Dr. Abdul Halim Bin Saleh
Assist Prof Dr. Mohamed Abdul Rahman Ibrahim	Assist Prof Dr. Mohd Ikhwan Bin Abdullah

International Advisory Board

Prof. Dr. Abdul Hamid Abu Suliman - USA	Prof. Dr. Abdul Razaq al-Sadi - Russia
Prof. Dr. Ahmed Shehu Abdulsalam - Nigeria	Prof. Dr. Ahmed Zaha al-Din Ubaidat - USA
Prof. Dr. Jodi Faris al-Batainah - Jordan	Prof. Dr. Habib Allah Khan - India
Prof. Dr. Hassan Abdel Maqsd - Egypt	Prof. Dr. Husam Said Elnuaimi - Iraq
Prof. Dr. Ibrahim Mohammed Mahmoud Al-Kofahi - Jordan	Prof. Dr. Jafar Merghani - Sudan
Prof. Dr. Kamal Mohamad Hassan - Malaysia	Prof. Dr. Mahmoud El'ushairi - Qatar
Prof. Dr. Mohamed Ahmed Alqudah - Jordan	Prof. Dr. Mohammad Al-Ghori - Pakistan
Prof. Dr. Mohammad Majid Mujalli Edakhil - Jordan	Prof. Dr. Ahmad Youcef - Oman
Prof. Dr. Mukhiemar Saleh - Jordan	Prof. Dr. Nihad Almusa - Jordan
Assoc. Prof. Dr. Mohammad Faraj Dughaim - Libya	Assoc. Prof. Dr. Rayya Bt Salim Al-Minzri - Oman

Assoc. Prof. Dr. Said Bin Ali al-Ju'aidi - Saudi Arabia
Associate Prof. Dr. Yahya Potridin - Algeria
Assoc. Prof. Dr. Faisal al-Zahrani - Saudi Arabia
Assoc. Prof. Dr. Haifa Shakiri - India
Dr. Ibrahim Darwish - United Kingdom
Dr. Khalil al-Btashi - Oman
Dr. Suad Said Ali Al Daghaishi - Oman
Assistant Prof. Dr. Maher Dakhilallah Alsaedi - Saudi Arabia
Assistant Prof. Dr. Djamel Belbekkai - Algeria
Prof. Dr. Mohammad Saeed Alhaweti - Saudi Arabia

Assoc. Prof. Dr. Yahaya Abd Elmubdi Mohammad - Qatar
Assoc. Prof. Dr. Elsidig Adam Elbarakat Adam - Sudan
Assoc. Prof. Dr. Faridah al-Amin al-Masri - Libya
Assoc. Prof. Dr. Hayam al-Maamari - UAE
Dr. Mashood Ajibola Abdulraheem - Nigeria
Dr. Zainah Hussain Awad AlQahtani - Saudi Arabia
Associate Prof. Dr. Sanaa Kamel Ahmad Shalan - Jordan
Dr. Ibrahim Umar Mohammad - Nigeria
Dr. Aso S. Al-Dawoody - Kurdistan- Iraq
Prof. Dr. Mohammad Majed Mujali Al-Dakheil - Jordan

Table Of Contacts		فهرس المحتويات
Editorial word	1-4	كلمة التحرير
Linguistic Studies		دراسات لغوية
1. Translating Digital Literature & Artificial Intelligence Literature Terminology: An Analytical Study	5-20	١. ترجمة مصطلحات الأدب الرقمي وأدب الذكاء الاصطناعي: دراسة تحليلية
2. The Aesthetic of Quranic Syntax and its Semantic: Linguistic Issues	21-33	٢. جماليات التركيب القرآني وامتداداته الدلالية: قضايا لسانية
3. The Effect of Linguistic Element in Understanding Quranic Discourse	34-50	٣. الحقيقة الوضعية اللغوية وأثرها في فهم النص القرآني.
4. Miraculous Manifestations in the Foundations of Quranic Rhetoric: A Study of Selected Examples	51-67	٤. مظاهر إعجازية في دعائم البلاغة القرآنية: دراسة لنماذج مختارة
5. Argumentation and Pragmatic in Quranic Discourse: A Study of Surah Al-Kahfi	68-89	٥. الحجاج والتداولية في الخطاب القرآني في سورة الكهف
6. Psychological Sociological Analysis of Words and Phrases of Al-'Ainiyyat Poetry by Abū Muslim Al-Bahlānī	90-113	٦. تحليل الدلالة النفسية والاجتماعية للألفاظ والتراكيب في قصيدة العينية للشاعر أبي مسلم البهلائي
7. Pronoun Ornamentation: A Study in the Changes of the Quranic Pronouns	114-126	٧. قضايا الانصراف في الخطاب القرآني: دراسة في تحولات الضمائر في التنزيل
8. Contrasting and Comparing Between Teaching Arabic to Native Children and Non-Native	127-145	٨. مقاربات ومفارقات في تعليم اللغة العربية للأطفال الناطقين بها والناطقين بغيرها
Literary Studies		دراسات أدبية
9. The phenomenon of stylistic frequencies In the novel "The Tale of a Sailor" by Hanna Mina	146-162	٩. ظاهرة التواتر الأسلوبي في رواية "حكاية بحار" لحنا مينة
10. The Poetic Repetition in the Poem "I Really Abandoned Love, " by Abdullsamad ibn Amu'adhel: A Stylistic Study	163-178	١٠. شعرية التكرار في قصيدة "هجرتُ الهوى أيما هجرة" لعبد الصّمد بن المعذل: دراسة أسلوبية
11. Emergence of Prose Poetry in Foreign and Arabic Poetry: An Analysis	179-197	١١. تحليل مشهد حضور القصيدة النثرية في الآداب الأجنبية والعربية
12. Manifestation of Time and Tribulations in the Poetry of the Blind Poet Al-Taḥlī	198-218	١٢. تجليات الدّهر وصروفه في شعر الأعمى التطيلي

قضايا الانصراف في الخطاب القرآني: دراسة في تحولات الضمائر في التنزيل

Pronoun ornamentation: A study in the changes of the Quranic pronouns

Hiasan ganti nama: Kajian tentang perubahan kata ganti nama al-Quran

ياسر إسماعيل □

أحمد تيجان أحمد صلاح**

Corresponding Author: tijansallah@hotmail.com

Received: 1/7/2023

Accepted: 20/9/2023

Published: 23/12/2023

ملخص البحث:

قضايا الانصراف في الخطاب القرآني بحث يستقري بالرصد والتصنيف قضايا الانصراف في الخطاب القرآني الكريم، معتمدا في ذلك على القراءات القرآنية المتواترة، وكتب التفاسير، ومصادر الفكر البلاغي. والانصراف في منظور البحث هو صرف الخطاب من مخاطب إلى آخر دون الانتقال. أي: دون أن يكون في الخطاب أداة من أدوات الانتقال، فإن كان فلا يكون انصرافا. كما سنرى إن شاء الله. كما لا يكون الانصراف إذا تحول الكلام من التكلم إلى الخطاب أو الغيبة أو من الخطاب إلى التكلم أو من الغيبة إلى التكلم أو الخطاب. كصرفه من الأفراد إلى الجمع والعكس أو ومن التكلم إلى الخطاب أو من الخطاب إلى الغيبة أو من الغيبة إلى الخطاب، فإن انتقل من أصله كأن يتحول من التكلم إلى الخطاب أو من الغيبة إلى الخطاب أو من الغيبة إلى التكلم أو الخطاب، لم يكن انصرافا، ولكنه عدول. ومواقع العدول تشمل الالتفات وغيره مما هو من تلوين الخطاب.

الكلمات المفتاحية: الانصراف، تحول الضمائر، الخطاب القرآني، الالتفات، تلوين الخطاب.

Abstract

Pronoun ornamentations in the Quranic speech. This study tries to examine the changes of pronouns in the qur'anic speech, relying on the authentic Quranic recites, interpretations and lyrical methodologies. Pronoun ornamentation in this study means to turn to another person

□ قسم اللغة العربية وآدابها، كلية عبد الحميد أبو سليمان لمعارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا. البريد الإلكتروني:

dryasir@iium.edu.my

** طالب دكتوراه بقسم اللغة العربية وآدابها، كلية عبد الحميد أبو سليمان لمعارف الوحي والعلوم الإنسانية، الجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا. البريد

الإلكتروني: tijansallah@hotmail.com

during the speech without any sign indicates the turn, with staying in the same pronoun. knowing that if there is a sign of turning to different person or turning the type of the pronoun like "he" to "you" would not be called here a pronoun ornamentation. The study consists of 3 chapters. The first chapter is about ornamentation by turning to another person with staying in pronoun "I". The second chapter is about ornamentation by turning to another person with staying in pronoun "you" The third chapter is about ornamentation by turning to another person with staying in pronoun "He" The study has concluded that a pronoun ornamentation is one of the most visible miracles in the style of the holy Quran.

Keywords: *inṣirāf*, personal pronouns, Al-Quran discourse, *iltifāt*, discourse analysis.

Abstrak

Artikel ini mengkaji konsep *inṣirāf* dalam wacana al-Quran melalui *qirāāt-qirāāt* yang *mutawātir*, tafsir, dan sumber pemikiran retorik. Dari perspektif kajian ini *inṣirāf* didefinisikan sebagai mengalihkan ucapan dari satu penerima (pihak kedua) kepada pihak lain tanpa menggunakan salah satu instrument *intiqāl* dalam sesebuah ucapan. Sekiranya terdapat instrumen *intiqāl* maka, ia tidak termasuk dari konsep *inṣirāf*. Selain itu, sesuatu peralihan itu tidak dianggap sebagai *inṣirāf* jika ucapan itu beralih dari pihak penutur kepada pihak kedua atau ketiga, atau dari pihak kedua kepada pihak pertama dan pihak ketiga atau dari pihak ketiga kepada pihak kedua dan pertama. Selain itu, peralihan dari kata tunggal kepada jamak dan sebaliknya juga tidak termasuk dari konsep *inṣirāf*. Begitu juga peralihan dari kata ganti diri pertama kepada kata ganti nama diri pertama, kata ganti nama diri kedua kepada kedua, kata ganti nama diri ketiga kepada ketiga tanpa mengandungi *intiqāl* (perpindahan). Sekiranya terdapat perpindahan dari asalnya seperti perpindahan antara kata ganti nama diri pertama kepada ketiga, ia tidak dianggap *inṣirāf*, tetapi ia adalah *‘udūl*. Perbincangan tentang *‘udūl* merangkumi konsep *iltifāt* dan lain-lain konsep.

Kata kunci: *inṣirāf*, kata ganti nama diri, wacana al-Quran, *iltifāt*, analisa wacana.

مقدمة

لقد تتبع المتقدمون ظاهرة الانصراف في الخطاب القرآني، فذهبوا فيه طرائق قديداً؛ إذ جاء عندهم مرة على أصله كما في قول الطبري في قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾^١. قال: (وَقَضَىٰ رَبُّكَ) إلى نبي الله ﷺ ثم قال (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ)، فرجع بالخطاب به إلى الجميع، ثم صرف الخطاب بقوله: (إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ) إلى إفراده به. والمعني بكل ذلك جميع من لزمته فرائض الله عز وجل، وأفرد بالخطاب رسول الله ﷺ وحده أو عم به هو وجميع أمته.^٢

وجيء به أخرى في غيره كما ذهب الماتريدي في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^٣. و[آل عمران: ١٧٨]. فقد قرئت بالياء وبالتاء. قال الماتريدي: (فمن قرأ بالتاء صرف الخطاب إلى رسول الله ﷺ ومن قرأ بالياء صرف الخطاب إلى الكفرة).^٤

وقد ظهر لنا ما هو حري بالفحص والتقويم وإعادة النظر، ومن ذلك، ما سبق ذكره في عدم الانضباط المصطلحي في وصف ظاهرة لغوية، حتى أقحم في الانصراف الاعتراض كما هو عند ابن المعتز^٥ (ت: ٢٩٦ هـ) والاستدراك كما هو عند قدامة^٦ (ت: ٣٣٧ هـ) والتذييل كما هو عند ابن رشيق^٧ (ت: ٤٥٦ هـ).

واختلفوا في كل ما فيه تحول الضمائر ونسبها كثير منهم إلى الالتفات، فهزوا به عموداً استقر مفهومه عند السكاكي^٨ (ت: ٦٢٦ هـ) وابن ميثم^٩ (ت: ١٧٩ هـ) والجرجاني^{١٠} (ت: ٧٢٩ هـ) والطبي^{١١} (ت: ٧٤٣ هـ) والزرکشي^{١٢} (ت: ٧٩٤ هـ) وجمهور المفسرين.

الانصراف مصدر "انصرف" وانصرف عنه ينصرف انصرافاً؛ أي حاد، وانصرف إليه: رجع ويختلف معناه إذا تعدى إلى أو بعن، فإذا قلت انصرف عنه فهو بمعنى انصرف وحاد، وإذا قلت انصرف إليه، فهو بمعنى اتجه إليه.

ومعناه في منظور البحث هو التحول عن مخاطب إلى آخر دون الانتقال من الخطاب. والمراد بالانتقال هنا أن يكون في الخطاب أداة من أدوات الانتقال، فإن كان فلا يكون انصرافاً، كما لا يكون الانصراف إذا تحول الكلام من التكلم إلى الخطاب أو الغيبة أو من الخطاب إلى التكلم أو من الغيبة إلى التكلم أو الخطاب. ومثال الانصراف قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾^{١٣} الخطاب في قوله "بِشِرْكِكُمْ" للمشركين، ثم انصرف عنهم إلى مخاطبة النبي ﷺ قال: "وَلَا يُنَبِّئُكَ"، مع عدم انتقال صورة الخطاب، وصورة الخطاب هنا هي "كاف الخطاب" في قوله: "بِشِرْكِكُمْ"، وقوله: "وَلَا يُنَبِّئُكَ".

قال البقاعي: (لما كان التقدير: قد أنبأكم بذلك الخبير، وكانوا لا يقرون بذلك ولا يفهمونه حق فهمه ولا يعملون به، صرف الخطاب عنهم إلى من له الفهم التام والطاعة الكاملة، فقال عاطفاً على هذا الذي هدى

إلى تقديره السياق: ﴿ولا ينبئك﴾ أي إنباءً بليغاً عظيماً على هذا الوجه بشيء من الأشياء، ﴿مثل خبير﴾؛ أي بالغ الخبر، فلا يمكن الطعن في شيء مما أخبر به، وأما غيره فلا يخبر خبراً إلا يوجه إليه نقص.^{١٤}

أولاً: وجوه الانصراف

١. الانصراف من التكلم إلى التكلم: ويكون الانصراف من التكلم إلى التكلم بنقل الكلام من صيغة الجمع

الدال على التعظيم إلى صيغة الأفراد. ونلاحظ في هذا النوع من الانصراف إعجاز القرآن في استعمال ضمير التكلم، حيث يفرد في مواطن الدعوة إلى عبادة الله وتوحيده، ليناسب التوحيد التوحيد، ولئلا يتوهم فيها أن معه آلهة أخرى،

ثم ينتقل به إلى صيغة الجمع الدال على التعظيم في المواطن الدالة على قدرة الله سبحانه وعظيم نعمائه على عباده. ومن أمثلة ضمائر التعظيم، قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.^{١٥} وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾،^{١٦} وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا . وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا . وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا . وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا . وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا . وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا . وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا . وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا . لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا﴾.^{١٧}

يلاحظ في الآيات السابقة أن الضمائر التي جاءت على صورة الجمع كلها، وتدلل إما على قدرة الله سبحانه أو على نعمه الكثيرة على عباده، فهو من قدرته أن يقول لشيء كن فيكون؛ لأنه هو الذي خلقنا بقدرته، وصورنا على ما لم نكن نعلم، وبسط الأرض، وأرسي الجبال، وجعلنا أصنافاً، ومن نعمه علينا، أنه خلق لنا الليل وجعله سترًا وراحة، والنهار، لطلب المعاش. وهذه النعم كلها لا ينازعه فيها أحد، ولا يدعي أحد من الملحدين أنه يفعل من ذلكم من شيء، ثم لما دعا إلى إخلاص العبادة له وحده سبحانه، أخرج الضمائر على صورة الأفراد. فقال تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾،^{١٨} وقال تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾،^{١٩} وقال سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾.^{٢٠} فصرف الكلام عن ضمير الجمع الدال على العظمة، "وما أرسلنا" "إلا نوحى" إلى الأفراد فقال "لا إله إلا أنا فاعبدون"، فأبطل بهذه الآيات ومثلها دعوى الكاذبين الذين زعموا أنهم آلهة يعبدون، كفرعون ونمرود.

٢. الانصراف من الخطاب إلى الخطاب وهو أنواع، ومنها:

أ. الانصراف من الخطاب الخاص إلى الخطاب العام: وهو أن يتحول الكلام عن من كان معه، وهو مفرد إلى غيره وهو جمع مع بقاء صورة الخطاب.

ومثال ذلك: قوله تعالى: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ. وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ. وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.^{٢١}

فالخطابات في قوله: "اتبع، إليك، من ربك، وأعرض، وما جعلناك"، خطابات مفردة موجهة إلى النبي ﷺ وظاهر قوله تعالى بعدها "ولا تسبوا" يشعر أن الخطاب لا يزال مع من كان قبله، وهو النبي ﷺ وأن ضمير الجمع فيه كضمير الجمع في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾.^{٢٢} قال الزركشي: (فهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده، إذ لا نبي معه قبله ولا بعده).^{٢٣}

وإنما كان ظاهر قوله تعالى: "ولا تسبوا" مشعرا باستمرار الخطاب مع من كان قبله خلوه من أدوات الانتقال أو صيغ العموم، ومن أدوات الانتقال "أم" التي بمعنى بل الانتقالية، وهي التي يسميها النحويون "أم المنقطعة" ومثالها، قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ. أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾.^{٢٤} فقوله "أم تريدون" يفيد الانتقال من استفهام تقرير في قوله تعالى: "ألم تعلم أن الله له ملك السماوات والأرض" إلى استفهام إنكاري، بوساطة أداة النقل "أم".

٣. صور الانصراف من الخطاب الخاص إلى الخطاب العام: الصورة الأولى الانصراف عن خطاب الواحد إلى الاثنين، ومن شواهد قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمًّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ﴾.^{٢٥} قال أبو السعود: (وتشبه الضمير في هذين الموضعين بعد إفراده فيما تقدم من المقامين؛ يعني الفعلين "أجئتنا"، و"لنلفتنا")، باعتبار شمول الكبرياء لهما عليهما السلام، واستلزام التصديق لأحدهما التصديق للآخر؛ وأما اللفت والحجىء له؛ فحيث كانا من خصائص صاحب الشريعة أسندا إلى موسى عليه السلام خاصة؛^{٢٦} فدل ذلك أنه أريد بالفعل المفرد موسى وحده عليه السلام، وبالمنثى هو وأخوه هارون عليهما السلام فانصرف من خطاب الواحد إلى الاثنين.

أ. الانصراف عن خطاب الواحد إلى الجمع: وتكون إما في التخصيص بالنداء والانصراف إلى العام، ومن شواهد قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾.^{٢٧} فالنداء في الآية الكريمة خاص به ﷺ وهو للتنويه بشأنه، والتنبيه على سمو مكانته، حيث لم يأت نداؤه في التنزيل إلا على التلقيب بالنبوة أو الرسالة.

ب. أما خطاب الجمع في قوله "إذا طلقتم" فخطاب عام لأمته ﷺ لأنه غير مطابق للأول في لإفراد أو بالتخصيص بالخطاب والانصراف إلى العام: ومن شواهد قوله تعالى: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا. أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُمْ قَوْمٌ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا. مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

نجد في الآيات السابقة شاهدين من الانصراف عن الخطاب الخاص إلى العام؛ الشاهد الأول قوله تعالى: "أينما تكونوا" بعد قوله: "قل متاع الدنيا قليل.."، فهو انصراف عن الخاص، وهو الرسول ﷺ إلى العام وهم عموم الناس، والشاهد الثاني هو قوله: "ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك"، بعد قوله: "قل كل من عند الله"، فدل ذلك أنه انصراف عن الخطاب الخاص وهو الرسول ﷺ إلى الخطاب العام، وهو كل واحد من الناس. قال أبو السعود: (توجيه الخطاب إلى كل واحد من الناس للاهتمام برد مقاتلهم الباطلة، والإيدان بأن مضمونه مبني على حكمة دقيقة حقيقة بأن يتولى بيانها علام الغيوب).^{٢٩}

ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾. قال أبو السعود: (قوله: "ولا تعملون من عمل" تعميم للخطاب إثر تخصيصه بمقتدى الكل، وقد روعي في كل من المقامين ما يليق به، حيث ذكر أولاً من الأعمال ما فيه فخامة وجلالة، وثانياً ما يتناول الجلي والحقير).^{٣١}

٤. الانصراف عن خطاب الاثنين إلى الجمع: ومن أمثله قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾.^{٣٢} وكان الظاهر يقتضي أن يقال: واجعلا بيوتكما قبله وأقيما الصلاة. ولكن لما كان التبوؤ للقوم واتخاذ المعابد مما يتولاه رؤساء القوم ثني في الأول ليدل به موسى وهارون، ثم عدل إلى الجمع ليدل أن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما يفعله كل أحد.^{٣٣} وأما حمل قوله: "واجعلوا" على خطاب الاثنين بلفظ الجمع كما ذهب السيوطي^{٣٤} فليس بظاهر، لأن فيه إخراج قوم موسى وهارون من الأمر، والمراد: اجعلوا أنتم وقومكما بيوتكم قبله.^{٣٥}

ثانياً: الانصراف عن الخطاب العام إلى الخطاب الخاص

وهو أن يحل خطاب الواحد محل خطاب الاثنين أو الجمع ويراد به الواحد أو يؤتى بلفظ عام ويراد به الخاص. وتفسير ذلك: أن يتضمن النص خطابين أو أكثر بعضها أعم من بعض فينتقل فيه من الخطاب العام (الاثنين أو الجمع) إلى الخطاب الخاص (الواحد أو الاثنين) دون استعمال أداة من أدوات النقل أو صيغة من صيغ الخصوص. ومثاله قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.^{٣٦} فإن الخطاب في قوله "وأقيموا الصلاة" موجه إلى موسى عليه السلام وقومه، ثم كان الانصراف عنهم بتوجيه الخطاب إلى موسى عليه السلام وحده في قوله تعالى: "وبشر المؤمنين"؛ حيث حصل الانتقال من الخطاب العام الذي يشمل موسى عليه السلام وقومه، إلى خطاب خاص لموسى عليه السلام من غير أداة نقل أو صيغة من صيغ الخصوص، فيقال مثلاً: وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ يَا مُوسَى.

ومن أمثلته قوله تعالى: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَزْتُ لَكُمْ فَأَتُوا حَزَنَكُمْ أَنِّي سِتُّنْتُمْ وَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ٣٧

١. **التعميم بالنداء وتخصيص الحكم:** ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾. ٣٨ فالنداء في الآية خطاب عام لجميع الناس غير أن الخطاب في قوله: "اتقوا ربكم" خاص بالعقلاء منهم؛ إذ لا يراد بالتكليف الأطفال والمجانين، وإن كانوا من الناس؛ لأن التكليف مناطه العقل. فانصرف عن الخطاب العام، وهو "الناس" إلى الخطاب الخاص، وهم أهل التكليف. ومن أسرار هذا النوع من الخطاب الستر والتكريم، فكأن النظم الكريم يريد أن يشير إلى وجوب العناية والاهتمام بمن ابتلوا في عقولهم وبالذين لم يبلغوا الحلم؛ حيث أدخلهم في خطاب النداء جميعاً، ثم خص بالتكليف أهله في خطاب الأمر.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾. ٣٩ فلفظ الإنسان عام، غير أن المراد به هنا هو الإنسان الكافر. قال ابن عاشور: (وإطلاق الإنسان على الكافر كثير في القرآن). ٤٠ ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ٤١ قال أبو السعود: جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما يفعله كل أحد أو مما أمر به كل أحد ثم وحد لأن بشارة الأمة وظيفه صاحب الشريعة. ٤٢

٢. **الانصراف عن خطاب الاثنين إلى الواحد:** ومثاله قوله تعالى: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾. ٤٣

فإن الذي يظهر للدارس إرادة آدم عليه السلام وحده بالخطاب الواحد لحكمة غايتها الإشارة إلى أن طلب المعاش والسكن والكسوة على الزوج لا على الزوجة، إذ لم يكن على آدم عليه السلام مؤونة السكن والمعيشة أو الكسوة، فلما خرج من الجنة لزمته وفي طلبها شقاء.

ومن أمثلته كذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى﴾. ٤٤ فعدل عن الاثنين إلى الواحد؛ لأنه رأى موسى وحده دون هارون؛ ولذلك رأى بعض المفسرين أن علة تقديم هارون على موسى عليهما السلام في قوله تعالى: ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾، ٤٥ أنه قدم هارون مبالغة في الاحتراز عن التوهم الباطل من جهة فرعون؛ حيث كان ربي موسى في صغره؛ إذ لو قدّم موسى لربما توهم اللعين وقومه من أول الأمر أن مراده فرعون. ٤٦

٣. **الانصراف عن خطاب الجمع إلى الواحد:** ومثاله قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾، ٤٧ فقوله "أولئك" إشارة إلى المنافقين المعاصرين للنبي ﷺ والخطاب له صلى الله عليه وسلم. وفيه عدول عن خطاب المنافقين الذين وصفهم بالشدة وكثرة الأموال والأولاد، إلى المنافقين المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم. ٤٨

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ الَّتِي وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ . وَبَشِّرِ الَّذِينَ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ... ﴿٤٩﴾. فقوله تعالى: " وإن كنتم في ريب " خطاب للمشركين المتشككين في البعث والكافرين به، وقوله " وبشر الذين آمنوا " خطاب للرسول ﷺ فصرف الخطاب عن المتشككين في البعث والكافرين به إلى الرسول ﷺ ليذكر جزاء المؤمنين بعد ذكر جزاء الكافرين؛ لأن مقام ذكر جزاء الكافرين يقتضي ذكر جزاء المؤمنين ليتبين مآل كل فريق. ٥٠

ثالثاً: الانصراف الدال على الاختلاف في الجنس

١. صرف الخطاب عن المذكور إلى المؤنث: قوله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ﴾. ٥١
فصرف الخطاب عن يوسف عليه السلام إلى امرأة العزيز، وقد سمي الحريري هذا النوع التفتات، فقال: والالتفات في المخاطبة نوع من أنواع البلاغة وأسلوب من أساليب الفصاحة، وقد نطق القرآن به في قوله تعالى: " يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك " فحول الخطاب عن يوسف عليه السلام إلى امرأة العزيز، وهذا على خلاف مذهب الإمام السكاكي في الالتفات كما سبقت الإشارة إليه في هامش رقم ٨.

٢. صرف الخطاب عن الملائكة إلى المسلمين: ومثاله قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَيِّ مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾. ٥٢ قال الرازي: (أما قوله تعالى " فاضربوا فوق الأعناق " ففيه وجهان: الأول أنه أمر للملائكة متصل بقوله تعالى: " فتبتوا الذين آمنوا " وقيل: بل أمر للمؤمنين؛ وهذا هو الأصح). ٥٣ وهو رأى الشيخ محمد أبو زهرة في تفسيره، وعلى هذا فهو انصراف من خطاب الملائكة في قوله تعالى: " أني معكم فتبتوا الذين آمنوا " إلى خطاب المؤمنين. ٥٤

٣. صرف الخطاب عن الإنسان إلى الملائكة: ومثاله قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ. وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ. أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ. مِّنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ. الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾. ٥٥ فصرف الخطاب عن الإنسان إلى الملكين الموكلين السائق والشهيد. وقيل في صيغة المثني أنه يجوز أن تكون مستعملة في خطاب الواحد، وهو الملك الموكل بجهنم وخوطب بصيغة المثني جرياً على سنة العرب في الخطاب، وأيا ما كان فإنه انصراف عن خطاب جنس إلى جنس آخر وهو المراد.

رابعاً: ما جاء من خطاب الانصراف مما فيه اختلاف في الجنس أو النوع أو العقيدة

١. صرف الخطاب عن الرسول ﷺ إلى المشركين. (الأنبياء: ٧)
٢. صرف الخطاب عن المشركين إلى الرسول ﷺ. (فاطر: ١٤)
٣. صرف الخطاب عن المشركين إلى المسلمين. (البقرة: ٧٤-٧٥)

٤. صرف الخطاب عن المسلمين إلى المشركين. (الأنفال: ٧-١٩)
 ٥. صرف الخطاب عن مشرك واحد إلى الأمة المؤمنة. (طه: ٩٧-٩٨)
 ٦. صرف الخطاب عن المذكر إلى المؤنث. (يوسف: ٢٩)
 ٧. صرف الخطاب عن الملائكة إلى المسلمين. (الأنفال: ١٢)
 ٨. صرف الخطاب عن الإنسان إلى الملائكة. (ق: ٢٣-٢٦)
- ونخلص من هذا، إلى أن ما جاء في كتب التفاسير من القول بصرف الخطاب عن مخاطب إلى آخر فيما فيه اختلاف في العقيدة أو في النوع أو في الجنس إنما هو من هذا النوع.

خامساً: الانصراف من الغيبة إلى الغيبة

يجيء هذا الوجه في تفكيك الضمائر؛ لأن ضمائر الغيبة فيها تعود على غير واحد. وبيانه أن يكون في الخطاب أكثر من ضميرين بعضه يرجع إلى غير ما يرجع إليه الآخر.

١. انصراف الكلام من الإخبار عن الأول إلى الثاني ومنه إلى الأول: ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾^{٥٦}. قال الزمخشري: والضمير في "عليهم" و"تنبئهم" للمؤمنين، و"في قلوبهم" للمنافقين أي على التفكيك. والمعنى: يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تخبر المؤمنين بما في قلوب المنافقين، ومن أمثله كذلك: قوله تعالى: ﴿أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ﴾^{٥٧}. قال ابن عاشور: (يجوز جعل الضمير بين الأخيرين (يعني من الثلاثة المتقدمة) عائدين على التابوت ولا لبس في ذلك).^{٥٨} بخلاف ما يراه الزمخشري في هذه الآية فإنه جعل الضمائر كلها عائدة على موسى عليه السلام.^{٥٩}

أما من ذهب على التفكيك كابن عاشور مثلاً، فإن معنى الآية عنده هو: أن الله أوحى إلى أم موسى أن اأقذي موسى في التابوت، واقذي التابوت في اليم وليلق اليم التابوت بالساحل، يأخذ التابوت من هو عدو لي وعدو لموسى، فنقل الكلام من الإخبار عن موسى (الأول) إلى الإخبار عن التابوت (الثاني)، ومن التابوت (الثاني) إلى موسى عليه السلام (الأول).

وهذا ما نقله السيوطي مما سماه ابن أبي الأصعب قسماً غريباً من الالتفات قال: قال ابن أبي الأصعب: جاء في القرآن من الالتفات قسم غريب جداً لم أظفر في الشعر بمثاله، وهو أن يقدم المتكلم في كلامه مذكورين مرتين ثم يخبر عن الأول منهما وينصرف عن الإخبار عنه إلى الإخبار عن الثاني، ثم يعود إلى الإخبار عن الأول،^{٦٠} ومثل له بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ . وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَلِكٍ لَّشَهِيدٌ . وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾^{٦١}.

٢. نقل الكلام عن الإخبار عن الثاني إلى الأول: ومن شواهد: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَآؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾^{٦٢}.

جعل المفسرون ضمير الغيب في "معذبهم" للمشركين، وضمير "وهم يستغفرون" للمسلمين؛ لأنه لا يستغفر الله إلا المسلمون،^{٦٣} وقوله (وما لهم) للمشركين، وعلى هذا فهو تحول الكلام من الإخبار عن الثاني (وهم المسلمون) إلى الأول (وهم المشركون).

ومن ذلك أيضا قوله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾.^{٦٤} ففي أحد أوجه التفسير للآية، أن الضمير في قوله "فمن بدله" عائد على الإيضاء، وقوله "بعدهما سمعه" عائد على أمر الله، وقوله (فإنما إثمهم) عائد على الإيضاء المبدل، والمعنى-والله أعلم- فمن بدل الإيضاء بعد ما سمع أمر الله، فإنما إثم التبديل على الذين يبدلون، فصرف الكلام من الإخبار عن الثاني "أمر الله" إلى الأول "الإيضاء المبدل".^{٦٥} وهكذا نجد أن كل ما جاء في كتب التفاسير من تفكيك الضمائر مما لا يؤدي إلى اللبس أو الإخلال بالنظم الكريم، فإنه يعد من خطاب الانصراف؛ إذ الأصل إجراء الضمائر على وتيرة واحدة.

الخاتمة:

توصل الباحثان إلى ما يأتي:

١. حاول البحث أن يتتبع قضايا الانصراف في الخطاب القرآني ووصل إلى نتائج أهمها: أن ظاهرة الانصراف وجه من وجوه الإعجاز فيه، وأن الكشف عن أسرارها في التنزيل لا يزال بحاجة إلى مزيد من الجهد من أهل الاختصاص.
٢. فرق البحث بين الالتفات والانصراف، واقترح ضوابط يعرف بها الفرق بينهما؛ فشرط الالتفات هو اتحاد الجهة؛ أما الانصراف فشرطه هو الاستمرار في جهة الخطاب وعدم الانتقال منه، فإذا انتقل مثلا من التكلم إلى الخطاب أو الغيبة أو من الخطاب إلى التكلم أو الغيبة أو من الغيبة إلى التكلم أو الخطاب، فلا يكون من الانصراف بل من تلوين الخطاب.
٣. وجد البحث أن ضمائر العظمة (وهي التي تأتي على صورة الجمع) لم ترد في التنزيل في معرض الدعوة إلى عبادة الله وتوحيده؛ فالقرآن حين يدعو إلى عبادة الله في سياق مبدوء بضمير العظمة فإنه يتحول إلى الأفراد ليناسب التوحيد التوحيد. وتلك فائدة جليلة من فوائد الانصراف من التكلم إلى التكلم، وقد يجيء في الالتفات من التكلم إلى المواجهة أو إلى الغيبة في القرآن الكريم.
٤. كشف البحث أن كل ظاهرة من ظواهر الانصراف لها نكتة خاصة ونكتة عامة، فالعامة ما دأب أهل البلاغة على ذكره في الالتفات ونحوه، مثل تطرية نشاط السامع وما إلى ذلك؛ وأما النكتة الخاصة فلا تختص بموضع، بل تختلف باختلاف المواضع.

هوامش البحث:

- ^١ سورة الإسراء، الآية ٢٣
- ^٢ انظر: الطبري، محمد بن جرير، تفسير الطبري، ط ١، تحقيق: أحمد محمد شاكر، (القاهرة: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠م)، ج ١٧، ص ٤٢٧.
- ^٣ سورة الأنفال، الآية ٥٩
- ^٤ الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، تفسير الماتريدي، ط ١، تحقيق: مجدي باسلوم، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٥م)، ج ٢، ص ٥٣٧.
- ^٥ انظر: ابن المعتز، عبد الله بن محمد، البديع في البديع، تحقيق: أغناطيوس كراتشوفسكي، (دمشق: دار الحكمة، د، ت)، ص ٥٨.
- ^٦ انظر: ابن جعفر، قدامة، نقد الشعر، ط ٣، تحقيق: كمال مصطفى، (القاهرة: مكتبة الخانجي، ٢٠١٥م)، ص ١٤٧.
- ^٧ انظر: ابن رشيق، الحسن بن رشيق، العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده، (بيروت: دار الجيل، ٢٠٠٢م)، ص ٧١ - ٧٥.
- ^٨ السكاكي، أبو يعقوب يوسف بن محمد، مفتاح العلوم، تحقيق: عبد الحميد هندراوي، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٠م)، ص ٢٩٦.
- ^٩ البحراني، كمال الدين ميثم بن علي، أصول البلاغة، تحقيق: عبد القادر حسنين، (الدوحة: دار الثقافة، ١٩٨٦م)، ص ٨٣.
- ^{١٠} الجرجاني، محمد بن علي بن محمد، الإشارات والتبهمات في علم البلاغة، (القاهرة: دار النهضة، ١٩٨١م)، ص ٥٦.
- ^{١١} الطيبي، شرف الدين الحسين بن عبد الله محمد، التبيان في البيان، تحقيق: عبد الستار حسين زموط، (بيروت: دار الجيل، ١٩٩٦م)، ص: ٤٢١-٤٢٤.
- ^{١٢} الزركشي، محمد بن بهادر بن عبد الله، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: أبو الفضل الدمياطي، (القاهرة: دار الحديث، ٢٠٠٦م)، ص ٨٤٠-٨٢٦.
- ^{١٣} سورة فاطر، الآية ١٤.
- ^{١٤} انظر: البقاعي، برهان الدين أبو الحسن، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، ١٩٩٥م)، ج ١٦، ص ٣٠.
- ^{١٥} سورة النحل، الآية ٤٠.
- ^{١٦} سورة الأعراف، الآية ١١.
- ^{١٧} سورة النبأ، الآية ٦-١٥.
- ^{١٨} سورة طه، الآية ١٤.
- ^{١٩} سورة القصص، الآية ٣٠.
- ^{٢٠} سورة الأنبياء، الآية ٢٥.
- ^{٢١} سورة الأنعام، الآية ١٠٦-١٠٨.
- ^{٢٢} سورة المؤمنون، الآية ٥١-٥٤.
- ^{٢٣} الزركشي، البرهان، ص ٤٦٤.
- ^{٢٤} سورة البقرة، الآية ١٠٧-١٠٨.
- ^{٢٥} سورة يونس، الآية ٧٨.
- ^{٢٦} انظر: أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، وضع حواشيه: عبد اللطيف عبد الرحمن، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٩م)، ج ٣، ص ٢٢٦.
- ^{٢٧} سورة الطلاق، الآية ١-٢.
- ^{٢٨} سورة النساء، الآية ٧٧-٧٩.
- ^{٢٩} أبو السعود، تفسير أبي السعود، ج ٢، ص ١٦٧.
- ^{٣٠} سورة يونس، الآية ٦١.
- ^{٣١} المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٥٣، ويلاحظ أن بعض المفسرين مثل الطبري رحمه الله أدخله في باب صرف الخطاب عن مخاطب إلى آخر، وهو من العدول عن الخاص إلى العام.
- ^{٣٢} سورة يونس، الآية ٨٧.
- ^{٣٣} المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٦٩.

- ٣٤ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن، **الإتقان في علوم القرآن**، اعتنى به: مصطفى شيخ مصطفى، وخرج أحاديثه: الشيخ شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٨م)، ص ٤٩٠.
- ٣٥ أبو السعود، **تفسير أبي السعود**، ج ٣، ص ٣٦٩.
- ٣٦ سورة يونس، الآية ٨٧.
- ٣٧ سورة البقرة، الآية ٢٢٣.
- ٣٨ سورة الحج، الآية ١٠.
- ٣٩ سورة الانفطار، الآية ٦.
- ٤٠ ابن عاشور، محمد الطاهر، **التحرير والتنوير**. (تونس: الدار التونسية للنشر، والدار الجماهيرية للنشر، د. ت)، ج ١٥، ص ٤٢.
- ٤١ سورة يونس، الآية ٨٧.
- ٤٢ انظر: أبو السعود، **تفسير أبي السعود**، ج ٣، ص ٢٦٩.
- ٤٣ سورة طه، الآية ١١٧.
- ٤٤ سورة طه، الآية ٤٩.
- ٤٥ سورة طه، الآية ٧٠.
- ٤٦ انظر: أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف، **البحر المحيط**، تحقيق: صدقي محمد جميل، (بيروت: دارالفكر، ٢٠٠٠م)، ج ٧، ص ٣٥٨.
- ٤٧ سورة التوبة، الآية ٧٠.
- ٤٨ ابن عطية، عبد الحق بن غالب، **المحرر الوجيز**، ط ١، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٢م)، ج ٣، ص ٦٤.
- ٤٩ سورة البقرة، الآية ٢٣-٢٥.
- ٥٠ الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد، **أسباب النزول**، ط ٢، تخرىج وتدقيق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، (الدمام: دار الإصلاح، ١٩٩٢م)، ص ٢٢ - ٢٣.
- ٥١ سورة يوسف، الآية ٢٩.
- ٥٢ سورة الأنفال، الآية ١٢.
- ٥٣ الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر، **مفاتيح الغيب**، ط ٣، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ٢٠٠٠م)، ج ١٥، ص ٤٦٣.
- ٥٤ أبو زهرة، محمد بن أحمد، **زهرة التفاسير**، (القاهرة: دار الفكر العربي، د. ت)، ج ١، ص ٣٠٨٠.
- ٥٥ سورة ق، الآية ٢٣-٢٦.
- ٥٦ سورة التوبة، الآية ٦٤.
- ٥٧ سورة طه، الآية ٣٩.
- ٥٨ المرجع السابق، ج ١٦، ص ٢١٦-٢١٧.
- ٥٩ انظر: الزمخشري، محمود بن عمر، **الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل**، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د. ت)، ج ٣، ص ٦٤.
- ٦٠ انظر: ابن أبي الأصعب، عبد العظيم بن الواحد، ط ١، **بديع القرآن**، تحقيق: حنفي محمد شرف، (القاهرة: دار نضمة مصر، ١٩٥٧م)، ص ٤٥؛ السيوطي، **الإتقان في علوم القرآن**، ص ٥٩٠.
- ٦١ سورة العاديات، الآية ٦-٨.
- ٦٢ سورة الأنفال، الآية ٣٣-٣٤.
- ٦٣ ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج ٩، ص ٣٣٤.
- ٦٤ سورة البقرة، الآية ١٨١.
- ٦٥ أبو حيان الأندلسي، **البحر المحيط**، ج ٢، ص ١٦٦.

References

- Al-Ṭbrī, Mḥmd Bn Ğrīr, Tfsīr Al-Ṭbrī, ١, ١, ṭḥqīq: aḥmd mḥmd šākr, (ālqāhrī: mu' ssī al-rsālī, 2000).
- Al-Mātrīdī, Mḥmd Bn Mḥmd Bn Mḥmūd, Tfsīr Al-mātrīdī, ١, ١, ṭḥqīq: mġdī bāslūm, (bīrūt: dār al-ktb al-'lmīī, 2005).
- Abn Al-M' tz, 'bd Al-Lh Bn Mḥmd, Al-Bdī' Fī Al-bdī', ṭḥqīq: aġnāṭīūs krātsūfškī, (dmšq: dār al-ḥkmī, d, t).
- Abn Ğ' fr, Qdāmī, Nqd Al-Š' r, ١, ٣, ṭḥqīq: kmāl mšṭfī, (ālqāhrī: mktbī al-ḥāngī, 2015).
- Abn Ršīq, Al-Hsn Bn Ršīq, Al-'mdī Fī Mḥasn al-š' r ū' ādābh ūnqdh, (bīrūt: dār al-ġīl, 2002).
- Al-Skākī, Abū Ī' qūb Īūsuf Bn Mḥmd, Mftāḥ Al-'lūm, Ṭḥqīq: 'bd al-ḥmīd hndāwy, (bīrūt: dār al-ktb al-'lmīī, 2000).
- Al-Bḥrānī, Kmāl Al-Dīn Mīṭm Bn 'lī, Aṣūl Al-Blāġī, Ṭḥqīq: 'bd al-qādr ḥsnīn, (āldūḥī: dār al-ṭqāfī, 1986).
- Al-Ġrġānī, Mḥmd Bn 'lī Bn Mḥmd, Al-Išārāt Wāltbnīhāt Fī 'lm al-blāġī, (ālqāhrī : dār al-nḥdī, 1981).
- Al-Ṭībī, Šrf Al-Dīn Al-Ḥsīn Bn 'bd Al-Lh Mḥmd, Al-Tbīān Fī Al-Bīān, Ṭḥqīq: 'bd al-stār ḥsīn zmūt, (bīrūt: dār al-ġīl, 1996).
- Al-Zrkšī, Mḥmd Bn Bhādr Bn 'bd Al-Lh , Al-Brhān fī 'lūm al-qr' ān, ṭḥqīq: abū al-fdl al-dmīāṭī , (ālqāhrī: dār al-ḥdīṭ, 2006).
- Al-Bqā' ī, Brhān Al-Dīn Abū Al-Ḥsn, Nzm Al-Drr Fī Tnāsb Al-'āīāt Wālsūr, (ālqāhrī: dār al-ktāb al-islāmī, 1995).
- Abū Al-S' ūd, Mḥmd Bn Mḥmd Bn Mšṭfī Al-'mādī, Iršād Al-'ql Al-Slīm Ili Mzāīā Al-Ktāb Al-Krīm, ūd' ḥwāšīh: 'bd al-līf 'bd al-rḥmn, (bīrūt: dār al-ktb al-'lmīī, 1999).
- Al-Sīūṭī, Ġlāl Al-Dīn 'bd Al-Rḥmn, Al-Itqān Fī 'lūm Al-Qr' ān, A' tni Bh: mšṭfī šīḥ mšṭfī, ūḥrġ aḥādīṭh: al-šīḥ š' ṭb al-'arnāu' ūṭ, (bīrūt: mu' ssī al-rsālī, 2008).
- Abn 'āšūr, Mḥmd Al-Ṭāhr, Al-Thrīr Wāltnwyr. (tūns: al-dār al-tūnsīī llnšr, wāldār al-ġmāhīrīī llnšr, d. t).
- Abū Ḥīān Al-'andlsī, Mḥmd Bn Īūsuf, Al-Bḥr Al-Mḥīṭ, Ṭḥqīq: Ṣdqī Mḥmd Ğmīl, (bīrūt: dārālfkr, 2000).
- Abn 'ṭīī, 'bd Al-Ḥq Bn Ğālb, Al-Mḥrr Al-Ūġīz, ١, ١, Ṭḥqīq: 'bd Al-Slām 'bd Al-Šāfī Mḥmd, (bīrūt: dār al-ktb al-'lmīī, 2002).
- Al-Wāḥdī, Abū Al-Ḥsn 'lī Bn Aḥmd, Asbāb Al-Nzūl, ١, ٢, ṭḥrīġ ūtdqīq: 'šām bn 'bd al-mḥsn al-ḥmīdān, (āldmām: dār al-iṣlāḥ, 1992).
- Al-Rāzī, Abū 'bd Al-Lh Mḥmd Bn 'mr, Mfātīḥ Al-Ġīb, ١, ٣, (bīrūt: dār ihīā' al-trāṭ al-'rbī, 2000).
- Abū Zhrī, Mḥmd Bn Aḥmd, Zhrī Al-Tfāsīr, (ālqāhrī: dār al-fkr al-'rbī, d,t).
- Al-Zmḥšrī, Mḥmūd Bn 'mr, Al-Kšāf 'n ḥqā' iq al-tnzīl ū' tūn al-'aqāwyl fī ūġūh al-t' awyl, ṭḥqīq: 'bd al-rzāq al-mhdī, (bīrūt: dār ihīā' al-trāṭ al-'rbī, d. t).
- Abn Abī Al-'aṣb', 'bd Al-'zīm Bn Al-Wāḥd, ١, ١, bdī' al-qr' ān, ṭḥqīq: ḥnfi mḥmd šrf, (ālqāhrī: dār nḥdī mšr, 1957).