



al-Burhān

JOURNAL OF QUR'ĀN AND SUNNAH STUDIES

VOLUME 5, NUMBER 1, FEBRUARY 2021



INTERNATIONAL ISLAMIC UNIVERSITY MALAYSIA

eISSN: 2600-8386

al-Burhān Journal of Qur'ān and Sunnah Studies

Kulliyyah of Islamic Revealed Knowledge and Human Sciences
International Islamic University Malaysia
Volume 5, Number 1, 2021

Honorary Advisors:

- | | |
|---|--|
| Prof. Dr. Abdullah Saeed, <i>University of Melbourne, Australia.</i> | Prof. Dr. Mohamed Abullais al-Khayrabadi, <i>International Islamic University Malaysia</i> |
| Prof. Dr. Abdul Hakim Ibrahim al-Matroudi, <i>SOAS, Univ. of London.</i> | Prof. Dr. Muhammad Mustaqim Muhammad Zarif, <i>USIM, Malaysia.</i> |
| Prof. Dr. Awad al-Khalaf, <i>University of Sharjah, United Arab Emirates.</i> | Prof. Dr. Serdar Demirel, <i>Ibn Haldun University, Istanbul, Turkey.</i> |
| Prof. Dr. M. A. S. Abdel Haleem, <i>SOAS, Univ. of London.</i> | Prof. Dr. Israr Ahmad Khan, <i>Social Sciences University of Ankara, Turkey.</i> |
-

Editor-in-Chief : Dr. Khairil Husaini Bin Jamil, *International Islamic University Malaysia.*

Associate Editor : Dr. Muhammad Adli Musa, *International Islamic University Malaysia.*

Members of Editorial Board :

- | | |
|---|--|
| Dr. Haziyah Hussin, <i>Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM).</i> | Dr. Rahile Kizilkaya Yilmaz, <i>Marmara University, Turkey.</i> |
| Dr. Muhammad Fawwaz Muhammad Yusoff, <i>Universiti Sains Islam Malaysia (USIM).</i> | Dr. Umar Muhammad Noor, <i>Universiti Sains Malaysia (USM).</i> |
| Dr. Mukhiddine Shirinov, <i>Kista Folkhögskola, Sweden.</i> | Dr. Zunaidah Mohd. Marzuki, <i>International Islamic University Malaysia (IIUM).</i> |
| Dr. Nadzrah Ahmad, <i>International Islamic University Malaysia (IIUM).</i> | |

© 2021 IIUM Press, International Islamic University Malaysia. All rights reserved.

eISSN 2600-8386

Published Online by:

IIUM Press, International Islamic University
Malaysia, P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur,
Malaysia.
Phone (+603) 6421 5014
Website: <http://www.iium.edu.my/office/iiumpress>

Correspondence:

Editorial Board, al-Burhān Journal,
Research Management Centre,
International Islamic University Malaysia,
P.O Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Tel: (603) 6421 5541 / 6126
E-mail: alburhan@iium.edu.my
Website: <https://journals.iium.edu.my/al-burhan/index.php/al-burhan/index>

Indexing and Abstracting: al-Burhān is currently indexed in and abstracted by MyJurnal and Directory of Open Access Journal (DOAJ).

Disclaimer: The publisher and editorial board shall not be held responsible for errors or any consequences arising from the use of information contained in this journal; the views and opinions expressed do not necessarily reflect those of the editors and publisher.



**Kemusykilan Hadis-Hadis Sifat Allah: Kajian Pendekatan al-Bayhaqī
dalam Kitab *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt***

***Mushkil al-Ḥadīth Related to Anthropomorphic Divine Attributes:
A Study of al-Bayhaqī's Approach in *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt****

Zamzuri Bin Harun *

ABSTRAK: *Mushkil al-Ḥadīth* merupakan salah satu bab yang penting dalam bidang pengajian hadis kerana banyak teks hadis dapat difahami dengan betul melaluinya. Para ulama bertungkus-lumus menyelesaikan sebarang kemusykilan yang terdapat pada teks hadis sama ada ia berkaitan dengan akidah atau syariat. Kemusykilan yang sering muncul dalam lapangan akidah berkait rapat dengan hadis-hadis sifat Allah yang disebut sebagai *al-ṣifāt al-khabariyyah*. Antara ulama yang banyak menyelesaikan kemusykilan ini ialah al-Imām al-Bayhaqī iaitu menerusi karya akidahnya yang berteraskan hadis. Kajian ini bertujuan mengenal pasti metode al-Bayhaqī ketika berinteraksi dengan kemusykilan hadis-hadis sifat *khabarī*. Kajian ini menggunakan metode analisis teks berfokuskan kitab karangan beliau iaitu *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt* secara induktif dan deduktif. Hasil kajian ini mendapati bahawa al-Bayhaqī mempraktikkan kaedah "*ta'wīl*" pada sebahagian hadis sifat dan kaedah "*tafwīd*" pada sebahagian yang lain ketika merungkaikan kemusykilan hadis-hadis sifat *khabarī*.

Frasa & Kata Kunci: *Mushkil al-ḥadīth*; al-Bayhaqī; sifat *khabarī*; *ta'wīl*; *tafwīd*.

ABSTRACT: *Mushkil al-Ḥadīth* is an important subject in *ḥadīth* scholarship for its contribution to the understanding of complicated *ḥadīth* texts. Muslim scholars have exerted their utmost efforts to solve apparent conflicts and problems in *ḥadīth* texts that pertain to Islamic theological or legal principles. In the theological discourse, one of the problems often debated is the interpretation of scriptures that contain attributes of God which are deemed anthropomorphic. This is also known as the problem of *al-ṣifāt al-khabariyyah* (Divine attributes which were derived solely from *khabar* i.e., Qur'an and *ḥadīth* as opposed to those derived from logical reasoning) or *khabarī* attributes. Amongst the scholars who have treated this subject is al-Imām al-Bayhaqī whose work on theology was based on the approach of *ḥadīth* scholars. This paper intends to delineate the method applied by al-Bayhaqī in addressing the problem of *khabarī* attributes. This study adopts the method of text analysis by focusing on al-Bayhaqī's work titled *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt*. The study has found that al-Bayhaqī adopted the methods of *ta'wīl* and *tafwīd* in dealing with *khabarī* attributes.

Keywords & phrases: *Mushkil al-ḥadīth*; al-Bayhaqī; Divine attributes; *ta'wīl*; *tafwīd*.

* Doctoral Researcher, School of Humanities, Universiti Sains Malaysia (USM), Malaysia. Email: zamzuri81@gmail.com

Pendahuluan

Mushkil al-Ḥadīth merupakan salah satu bab yang penting dalam bidang pengajian hadis kerana banyak teks hadis dapat difahami dengan betul melaluinya. Para ulama bertungkus-lumus menyelesaikan sebarang kemusykilan yang terdapat pada teks hadis sama ada ia berkaitan dengan akidah atau syariat. Kemusykilan yang sering muncul dalam lapangan akidah berkait rapat dengan hadis-hadis sifat Allah yang disebut sebagai *al-ṣifāt al-khabarīyyah*. Antara ulama yang banyak menyelesaikan kemusykilan ini ialah al-Imām al-Bayḥaqī iaitu menerusi karya akidahnya yang berteraskan hadis. Kajian ini bertujuan mengenal pasti metode al-Bayḥaqī ketika berinteraksi dengan kemusykilan hadis-hadis sifat *khabarī*. Terlebih dahulu, perlu ditelusuri dan difahami definisi *mushkil al-ḥadīth*.

1. Definisi *Mushkil al-Ḥadīth* Dari Sudut Bahasa

Kalimah *shakala* bermaksud *shabbaha* dan *maththala* iaitu menyamai dan seumpama. *Ashkala* bermaksud *ashbaha*.¹ Dalam Bahasa Arab disebut *ashkala al-ʿamr* bermaksud *iltabasa wa ikhtalaṭa* iaitu kesamaran dan percampuran sesuatu perkara.² Kalimah *mushkil* seperti wazan muḥsin iaitu sesuatu yang masuk dalam keserupaannya.³ *Mushkil* memberi maksud *mushtabih mukhtaliṭ* iaitu sesuatu yang serupa dan bercampur.

Ibnu Faris berkata: “*al-Shīn, al-kāf* dan *al-lām*, kebanyakan kata terbitannya kembali kepada maksud *al-mumāthalah* iaitu persamaan. Contohnya anda berkata: *hādhā shakluhu*, maksudnya *mithluhu* (sepertinya). Oleh itu, dikatakan *amr mushkil* adalah sama seperti *ʿamr mushtabih*.”⁴

Berdasarkan maksud-maksud di atas, jelas bahawa perkataan *mushkil* tidak terlepas daripada beberapa maksud seperti persamaan, keserupaan, kesamaran dan percampuran.

2. Definisi Istilah *Mushkil al-Ḥadīth*

Abū Jaʿfar al-Ṭahāwī mendefinisikannya sebagai *athar* yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW dengan sanad-sanad yang diterima melalui nukilan para perawi yang *thiqah* (dipercayai), amanah terhadapnya, periwayatan yang baik,

¹ Ibnu Manẓūr, Muḥammad ibn Mukrim, *Lisān al-ʿArab* (Beirut: Dar al-Sadir, t.t.), 11: 356.

² al-Azhārī, Muḥammad ibn Aḥmad, *Tabḍīb al-Lughah* (Dar Ihyaʾ al-Turath al-ʿArabi, 2001), 10: 16.

³ Murtaḍā al-Zabīdī, Muḥammad ibn Muḥammad, *Tāj al-ʿArūs min Jawābir al-Qāmūs* (Kuwait: Matbaʿah Hukumah al-Kuwait, 1989), 29: 276.

⁴ Ibn Fāris, Aḥmad, *Muʿjam Maqāyīs al-Lughah* (Damsyik: Ittihad al-Kitab al-ʿArab, 2002), 3: 159.

namun didapati padanya beberapa perkara yang luput pengetahuan dan ilmu tentang perkara itu daripada kebanyakan manusia”⁵

Definisi al-Ṭaḥawī dapat dikaitkan dengan definisi dari segi bahasa kerana apabila luput pengetahuan dan ilmu berkaitan dengan sesuatu hadis di sisi kebanyakan manusia, maka timbul kesamaran pada makna hadis tersebut.

Apabila dilihat dari sudut hadis-hadis sifat *khabarī* pula, terdapat dakwaan keserupaan dan persamaan dengan sifat makhluk. Oleh itu, berlaku percampuran makna sifat *khabarī* Allah SWT dengan sifat makhluk di sisi sesetengah manusia kerana kemusykilan ini juga akan mendatangkan secara zahirnya bayangan makna yang mustahil pada akal. Contohnya hadis berkaitan dengan *ṣūrah* (rupa), *yad* (tangan) dan *‘ayn* (mata) bagi Allah yang menyamai perkara-perkara melibatkan jisim pada makhluk. Permasalahan ini juga bertentangan dengan kaedah-kaedah syarak yang sabit seperti ijmak dan qiyas.

Usāmah ibn al-Khayyāt mendefinisikan *mushkil al-ḥadīth* sebagai sejumlah hadis yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW dengan sanad-sanad yang diterima, mendatangkan ilusi pada zahirnya terhadap makna yang mustahil atau bertentangan dengan kaedah-kaedah syarak yang sabit.”⁶

al-Samāḥī berkata: “Hadis musykil merupakan hadis yang sahih dan diambil daripada kitab-kitab yang muktabar dan terkenal tetapi dihalang penerimaannya oleh akal, pancaindera, ilmu atau prinsip yang ditetapkan oleh agama. Hadis ini mungkin dapat difahami melalui kaedah *ta’wīl*.”⁷

Berdasarkan dua definisi di atas, *mushkil al-ḥadīth* merupakan sebahagian hadis yang *ṣaḥīḥ* atau *ḥasan* yang tidak dibenarkan oleh akal atau pancaindera untuk diterima dan bertentangan dengan sumber perundangan Islam. Kedua-dua takrif ini masih menyentuh pertentangan akal dan kaedah-kaedah syarak dengan hadis musykil dan jalan penyelesaiannya boleh diperoleh melalui kaedah *ta’wīl*.

3. Hubungan Antara *Mushkil al-Ḥadīth* Dan *Mukhtalif al-Ḥadīth*

Perkataan *al-mukhtalif* dari segi bahasa Arab adalah *ism fā’il* (kata nama pelaku) yang diterbitkan daripada perkataan *ikhtilāf* (percanggahan) iaitu *maṣḍar*

⁵ al-Ṭaḥawī, Abū Ja‘far Aḥmad ibn Muḥammad, *Ta’wīl Mushkil al-Ḥadīth* (Beirut: Muassasah al-Risalah, t.t.), 1: 6.

⁶ Usāmah ibn al-Khayyāt, *Mukhtalif al-Ḥadīth Bayna al-Muḥaddithīn wa al-Uṣūliyyīn wa al-Fuqahā’* (Riyadh: Dar al-Fadilah, t.t.), 36.

⁷ Muḥammad Nasiri, *Manhaj al-Ḥāfiẓ Ibn Hajar fī Ta’wīl Mukhtalif al-Ḥadīth* (Beirut: Dar Ibn Hazm, t.t.), 43.

(kata nama terbitan) yang mempunyai erti berlawanan dengan perkataan *ittifāq* (persepakatan).

Mukhtalaf al-ḥadīth dengan *ism maf'ūl* juga dikenali sebagai *mukhtalif al-ḥadīth* dengan *ism fā'il*. Sekiranya disebut dalam bentuk *ism maf'ūl* (*mukhtalaḥ*), maka yang dimaksudkan adalah percanggahan yang berlaku pada dua hadis atau lebih. Jika disebut dalam bentuk *ism fā'il* (*mukhtaliḥ*) pula, ia membawa maksud hadis itu sendiri yang menyanggah hadis yang lain.

al-Imam al-Shāfi'ī menggambarkan keadaan *mukhtalif al-ḥadīth* apabila beliau berkata: “Dua hadis tidak dianggap mempunyai *ikhtilāf* selagi mana wujud persetujuan maksud antara kedua-duanya. Namun begitu, *mukhtalif* berlaku apabila diterima sesuatu hadis dalam keadaan ditolak hadis yang lain.”⁸ Beliau juga menyebut bahawa jika boleh diselaraskan hadis-hadis itu, ia adalah lebih baik daripada meletakkannya dalam situasi *ikhtilāf*.

al-Imām al-Nawawī pula menyatakan bahawa bidang ilmu ini merupakan perbahasan yang penting dan semua ulama dalam pelbagai bidang wajib mengetahuinya. Beliau menghuraikannya sebagai “dua hadis yang bercanggah pada makna secara zahir lalu diselaraskan makna kedua-duanya atau di-*tarjih* (diutamakan) salah satu daripadanya.”⁹

Sebahagian ulama menyamakan antara *mushkil al-ḥadīth* dan *mukhtalaf al-ḥadīth*. Antaranya ialah Muḥammad ibn Ja'far al-Kattānī iaitu ketika menyenaraikan kitab-kitab yang dikarang dalam bidang hadis. Beliau berkata: “Sebahagiannya ialah kitab-kitab dalam *ikhtilāf al-ḥadīth* atau engkau boleh menamakannya *ta'wīl mukhtalaf al-ḥadīth*, atau *mushkil al-ḥadīth*, atau *munāqadāt al-ḥadīth*.¹⁰ Begitu juga dengan kitab *Ta'wīl Mukhtalif al-Ḥadīth* yang dikenali sebagai *Mushkil al-Ḥadīth*.¹¹

Terdapat juga ulama yang membezakan antara kedua-dua perbahasan ini. 'Abd al-Mājid Maḥmūd berpendapat bahawa *mushkil al-ḥadīth* atau *al-āthār* adalah lebih umum daripada *ikhtilāf al-ḥadīth*, *nāsikh* dan *mansūkh* kerana *ishkāl* melibatkan kesamaran yang tersembunyi. Kadangkala perkara ini tercetus akibat daripada kedatangan hadis yang bercanggah dengan hadis yang lain secara

⁸ al-Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idris, *al-Umm* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.t.), 8: 598.

⁹ al-Suyūṭī, Jalāl Dīn 'Abd al-Raḥmān, *Tadrīb al-Rāwī fī Sharḥ Taqrīb al-Nawawī* (Kaherah: Dar al-Ḥadīth, t.t.), 467.

¹⁰ al-Kattānī, Muḥammad ibn Ja'far, *al-Risalah al-Mustaṭrafah* (Beirut: Dar al-Bashair al-Islamiyyah, t.t.), 158.

¹¹ al-Dhahabī, Muḥammad ibn Aḥmad ibn 'Uthmān, *Siyar A'lām al-Nubalā'* (Lubnan: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2004), 2532.

zahirnya atau secara hakikat dan pada realitinya. Kadangkala perkara ini terdeteksi akibat daripada percanggahan hadis dengan logik akal, makna ayat al-Quran dan kaedah bahasa Arab. Orang yang cuba menyelaraskan makna akan menghilangkan kemusykilan sama ada dengan cara menyelaraskan makna dua riwayat yang bercanggah, atau dianggap salah satu daripadanya telah dimansuhkan, atau diertikan dengan makna yang bertepatan dengan logik akal, ayat al-Quran, atau kaedah bahasa, atau dinilai hadis yang menyebabkan kemusykilan sebagai *ḍa'īf* dan ditolak, atau sebarang cara yang lain.¹²

Nafizh Husain Hammad menyimpulkan bahawa antara kedua-duanya terdapat sedikit perbezaan. *Mushkil al-ḥadīth* adalah lebih umum daripada *mukhtalaf al-ḥadīth* kerana *ishkāl* (kemusykilan) boleh berlaku pada sesuatu hadis akibat maknanya sendiri tanpa wujud sebarang percanggahan dengan hadis yang lain atau percanggahan hadis dengan al-Qur'an, ijmak, qiyas dan logik akal.¹³

Oleh itu, dapat disimpulkan bahawa *mukhtalaf al-ḥadīth* dan *mushkil al-ḥadīth* menggambarkan hubungan antara yang umum dan yang khusus. Setiap *mukhtalaf al-ḥadīth* adalah *mushkil al-ḥadīth* tetapi bukan semua *mushkil al-ḥadīth* adalah *mukhtalaf al-ḥadīth*. Sekiranya disebut *mushkil al-ḥadīth*, ia tidak lari daripada bentuk kemusykilan berikut iaitu sama ada ia berpunca daripada:

- a. kerumitan hadis itu sendiri tanpa dikaitkan dengan percanggahan dengan hadis yang lain, atau
- b. percanggahan antara ayat al-Qur'an dan hadis yang *ṣaḥīḥ* dan *ḥasan*, atau
- c. percanggahan antara hadis dan ijmak, atau
- d. percanggahan antara hadis dan qiyas, atau
- e. percanggahan antara hadis dan hukum akal, atau
- f. percanggahan antara hadis dengan hadis.

Keadaan yang terakhir ini iaitu percanggahan antara hadis dengan hadis dinamakan sebagai *mushkil al-ḥadīth* dan juga *mukhtalaf al-ḥadīth*. Percanggahan ini secara hakikatnya tidak wujud tetapi kelemahan orang yang berinteraksi dengannya menyebabkan wujud kekeliruan dalam memahami makna sebenar hadis. Ibnu Khuzaymah menegaskan perkara ini dengan katanya: "Aku tidak pernah menemui dua hadis yang isnadnya *ṣaḥīḥ* dan terdapat pula percanggahan antara kedua-duanya. Barang siapa yang menemui situasi seperti ini, sila datang

¹² Abdul Majid Mahmud, *Abū Ja'far al-Ṭaḥāwī wa Āthāruhu fī al-Ḥadīth* (Kaherah: al-Maktabah al-'Arabiyyah, t.t.), 261.

¹³ Nafidh Husayn Hammad, *Mukhtalif al-Ḥadīth Bayna al-Fuqahā' wa al-Muḥaddithīn* (Mansourah: Dar al-Wafā', t.t.), 17.

kepadaku supaya aku dapat menjelaskan maksud sebenar kedua-duanya.”¹⁴ Selain itu, hadis yang menimbulkan kesangsian pada maknanya seperti *al-aḥādīth al-mutashābihah* berkenaan sifat-sifat Allah juga turut menjadi penyebab kepada kemusykilan dalam memahami hadis.

4. Karangan-Karangan Yang Berkaitan Dengan *Mushkil al-Ḥadīth*

Terdapat beberapa karangan ulama yang khusus berkenaan *mushkil al-ḥadīth*. Antaranya ialah kitab *Mukhtalif al-Ḥadīth* karangan al-Imām Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī (meninggal 204H), *Ta'wīl Mukhtalif al-Ḥadīth* karangan al-Imām 'Abd Allah ibn Muslim Ibn Qutaybah (276H), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* karangan al-Imām Aḥmad ibn Muḥammad ibn Salamah al-Ṭaḥāwī (321H), *Ta'wīl al-Aḥādīth al-Mushkilah* karangan al-Imām 'Alī ibn Muḥammad ibn Mahdī al-Ṭabarī (380H), *Mushkil al-Ḥadīth wa Bayānuhu* karangan al-Imām Muḥammad ibn al-Ḥasan ibn Fūrak (406H) dan *Kashf al-Mushkil Min īth al-Ṣaḥīḥayn* karangan al-Imām 'Abd al-Raḥmān ibn 'Alī ibn Muḥammad (597H).

5. Kaitan dengan Perbahasan *Muḥkam* Dan *Mutashābih*

Dari sudut bahasa, *al-muḥkam* berasal daripada perkataan *ḥukm* yang berlegar pada dua makna iaitu *man'ū* yang bermaksud tegahan dan *itqān* yang bermaksud kemas dan rapi.¹⁵ Apabila digabung dua makna ini, dapat dikatakan bahawa *al-muḥkam* merupakan sesuatu yang kemas dan menegah kemasukan hal yang lain. *al-Mutashābih* pula berasal daripada *shabaha* dan *shabīh* berlegar pada tiga makna iaitu: *māthala* yang bermaksud umpama, *ikhtalaṭa* yang bermaksud bercampur dan *iltibās* yang bermaksud kesamaran.¹⁶ Oleh itu, *al-mutashābih* merupakan perkara yang mirip seumpama yang lain, bercampur dengannya dan wujud kesamaran dengan perkara yang lain.

Dari sudut istilah pula, kedua-dua perkataan ini telah dijelaskan oleh al-Imām al-Suyūṭī dengan panjang lebar dalam kitabnya *al-Itqān*. Beliau menukulkan perbezaan pendapat ulama dalam memahami makna *muḥkam* dan *mutashābih*. Sebahagian pendapat menyatakan bahawa:

- a. *Muḥkam* ialah sesuatu yang diketahui *murād* (pengertian yang dituju) sama ada secara zahir atau *ta'wīl*, manakala *mutashābih* merupakan perkara yang Allah SWT rahsiakannya.

¹⁴ al-Khaṭīb al-Baghdādī, Abū Bakr Aḥmad ibn 'Alī ibn Thābit, *al-Kifāyah fī Uṣūl 'Ilm al-Riwāyah* (Beirut: Dairah al-Ma'arif al-Uthmaniyyah, t.t.), 432-433.

¹⁵ Ibn Manẓūr, *Lisan al-'Arab*, 12: 140.

¹⁶ Ibid., 13: 503.

- b. *Muḥkam* ialah sesuatu yang jelas maknanya, manakala *mutashābih* ialah sesuatu yang tidak jelas maknanya.
- c. *Muḥkam* ialah sesuatu yang tidak boleh di-*ta'wīl* kerana hanya mempunyai satu wajah (sudut), manakala *mutashābih* dapat dihuraikan melalui banyak wajah.
- d. *Muḥkam* ialah sesuatu yang maknanya dapat diterima oleh akal, manakala *mutashābih* pula sebaliknya.¹⁷

Abū Bakr al-Jaṣṣāṣ berkata: “Setiap satu daripada kedua-duanya (*muḥkam* dan *mutashābih*) terbahagi kepada dua makna. Pertama, ia boleh disifatkan kepada seluruh al-Quran. Kedua: sebahagian al-Quran disifatkan dengan salah satu daripadanya.”¹⁸ Beliau berpandangan bahawa *muḥkam* pada keseluruhan al-Quran adalah lebih benar dan kukuh yang mengatasi semua pendapat. Ada pun tempat khusus pada firman Allah SWT:

﴿مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ...﴾¹⁹

ia bermaksud lafaz yang tiada perkongsian makna dan pendengar hanya memahami satu makna padanya.²⁰

Ibn Ḥabīb al-Naysābūrī menukulkan tiga pendapat dalam masalah ini. Pertama, keseluruhan al-Quran adalah *muḥkam* kerana firman Allah SWT:

﴿كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ...﴾²¹

Kedua, keseluruhan al-Quran adalah *mutashābih* kerana firman Allah SWT:

﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَّثَانِي﴾²²

Ketiga iaitu pendapat yang benar, al-Quran terbahagi kepada *muḥkam* dan *mutashābih* bagi ayat yang datang dengan keadaan sedemikian.²³

¹⁷ al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Rahman, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān* (Kaherah: Dar al-Ḥadīth, t.t.), 3: 5.

¹⁸ al-Jaṣṣāṣ, Aḥmad ibn ‘Alī al-Ḥanafī, *Aḥkām al-Qur’ān* (Beirut: Dar Ihya al-Turath al-‘Arab, t.t.), 3: 370.

¹⁹ al-Qur’ān, sūrah Āl ‘Imrān 3, 7.

²⁰ al-Jaṣṣāṣ, *Aḥkām al-Qur’ān*, 3: 70.

²¹ al-Qur’ān, sūrah Hūd 11, 1.

²² al-Qur’ān, sūrah al-Zumar 39, 23.

²³ al-Jaṣṣāṣ, *Aḥkām al-Qur’ān*, 3: 5.

6. Hubungan *Mushkil al-Ḥadīth* Dengan *Mutashābih*

Seperti yang dinyatakan di atas, *mushkil al-ḥadīth* melibatkan keadaan yang mendatangkan kekeliruan secara zahir kepada makna hadis iaitu terdapat hal yang mustahil atau jauh dari pengetahuan kebanyakan manusia. Oleh itu, ia tidak banyak berbeza dengan permasalahan *mutashābih* khususnya pada hadis-hadis yang mengandungi sifat *khabarī* bagi Allah SWT. Imam al-Suyūṭī berpendapat bahawa antara yang termasuk dalam *mutashābih* ialah ayat-ayat sifat.²⁴ Contohnya ayat:

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾²⁵، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾²⁶، ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾²⁷، ﴿وَلِصْنَعِ عَلَى عَيْنِي﴾²⁸، ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾²⁹، ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾³⁰.

Sifat *khabarī* pula mempunyai banyak sudut makna. Jika dilihat nukilan al-Suyūṭī bahawa *muḥkam* ialah sesuatu yang tidak boleh ditakwil kerana hanya mempunyai satu wajah (sudut), manakala *mutashābih* dapat dihuraikan melalui banyak wajah, maka hadis sifat *khabarī* dapat dikategorikan sebagaia sebahagian daripada *mutashābih* yang boleh ditakwil.

7. Hadis Sifat *Khabarī* Sebagai Sebahagian Daripada *Mutashābihat*

al-Imām al-Bayhaqī menamakan sifat *khabarī* sebagai *samī*³¹ dan mengertikannya dengan perkataan beliau: “*al-Samī* merujuk kepada sifat yang ditetapkan melalui perkhabaran al-Quran dan Sunnah sahaja.”³² Menurut beliau, sifat ini terdiri daripada dua kategori iaitu sifat zat seperti *wajh*, *yadayn* dan *‘ayn*, dan sifat *fi’l* seperti *istiṭwā*, *ityān*, *majī* dan *nuzūl*.³³ Beliau turut membahagikan sifat kepada dua bahagian. Yang pertama ialah sifat zat yang layak bagi Allah, tiada

²⁴ al-Jaṣṣāṣ, *Alḥikām al-Qur’ān*, 3: 5.

²⁵ al-Qur’ān, sūrah Ṭāhā 20, 5.

²⁶ al-Qur’ān, sūrah al-Qaṣaṣ 28, 88.

²⁷ al-Qur’ān, sūrah al-Raḥmān 55, 27.

²⁸ al-Qur’ān, sūrah Ṭāhā 20, 39.

²⁹ al-Qur’ān, sūrah al-Faṭḥ 48, 10.

³⁰ al-Qur’ān, sūrah al-Zumar 39, ayat 67.

³¹ *Samī* bermaksud dalil daripada al-Qur’ān dan *ḥadīth*. Ini tidak bermaksud sifat ini termasuk dalam kategori *sam‘iyyāt* kerana perbahasan sifat masih lagi berada dalam kategori *ilābiyyāt*.

³² al-Bayhaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, *al-Asmā’ wa’l-Ṣifāt* (Riyadh: Dar al-Fadilah, t.t.), 1: 119.

³³ Ibid., 1: 370. Sifat *dhāt* di sisi al-Bayhaqī adalah *qadīm* dan *baqā’* kerana *dhāt* Allah SWT *qadīm* dan *baqā’*. Manakala sifat *fi’l* pula baharu kerana perbuatan Allah berkaitan dengan makhluk yang baharu. Sifat ini kekal selama mana yang Allah SWT kehendaki atau lebih sering disebut sebagai kekal *‘araḍī*.

permulaan dan tiada akhir. Yang kedua ialah sifat *fi'il* yang diambil daripada lafaz perbuatan-perbuatan-Nya dan ada dalil *sam'ī*. Sifat-sifat tersebut adalah seperti yang layak bagi-Nya, ada permulaan dan tiada pengakhiran. Kedua-dua sifat itu terbahagi pula kepada dua iaitu *'aqlī* dan *sam'ī*.³⁴

Ibnu Fūrak (406H) dalam mukadimah kitabnya ada menyebut: “Kami juga bersetuju untuk menyempurnakan perkara yang kami telah mulakan sebagai nasihat dan kebenaran iaitu dengan kami menulis kitab yang akan disebutkan hadis-hadis yang diriwayatkan daripada Rasul Allah SAW yang pada zahirnya membayangkan penyamaan Allah dengan makhluk (hadis *mutashābihāt*).”³⁵ Beliau membincangkan banyak hadis sifat *khavarī* dalam karangannya ini dan ini menunjukkan bahawa beliau menganggap sifat *khavarī* sebagai sebahagian daripada *mutashābihāt*.

Sifat *khavarī* merupakan sebahagian perkara yang *mutashābih* yang wajib diimani zahirnya dengan penuh keyakinan sama ada disingkap maknanya atau tidak. al-Imām Abū Sulaymān al-Khaṭṭābī (388H) berkata: “Inilah sebahagian daripada ilmu yang diarahkan kepada kita untuk beriman dengan zahirnya dan tidak menyingkap batinnya. Ia termasuk dalam kategori *mutashābihāt*.”³⁶

Ibnu Fūrak berkata: “al-Quran terbahagi kepada dua. Bahagian pertama ialah *muḥkam* dan takwilannya mengikut keadaannya semasa diturunkan. Maksudnya, ia difahami menurut makna yang zahir pada dirinya. Bahagian kedua pula ialah ayat yang maknanya dikembalikan kepada *muḥkam* dan diambil takwilnya daripada *muḥkam*. Demikian juga jalan hadis-hadis Rasul Allah SAW. Sebahagian maksud hadis ini jelas dan tidak memerlukan penerangan. Sebahagian lagi memerlukan penerangan (perlu takwil). Hal yang sedemikian itu adalah berdasarkan kebiasaan orang arab dalam percakapan mereka dan *'urf* (adat) ahli bahasa dalam menjelaskannya. Hal ini kerana semua percakapan mereka jelas nyata dan tidak memerlukan keterangan dan tafsir daripada selainnya.”³⁷

Ibnu Khuzaymah meriwayatkan daripada sebahagian salaf bahawa *mutashābihāt* yang disebutkan dalam al-Quran dan hadis merangkumi sebahagian

³⁴ al-Bayhaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, *al-ʿItiqād wa al-Hidāyah ilā Sabīl al-Rashād* (Damsyik: Dar al-Taqwa, t.t.), 118-120.

³⁵ Ibid., 37.

³⁶ al-Bayhaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, *al-Asmāʾ wa'l-Ṣifāt* (Jeddah: Maktabah al-Sawadi, t.t.), 2: 379.

³⁷ Ibid., 2: 42.

perbahasan sifat-sifat dan nama-nama Allah SWT. Ia difahami seperti mana ia diriwayatkan dan tanpa *kayf* (tanpa membincangkan bagaimana bentuknya).³⁸

8. *Mushkil al-Ḥadīth* Berkaitan Sifat *Khbarī* Di Sisi al-Bayḥaqī

Dalam menghuraikan kemusykilan hadis-hadis sifat *khbarī*, al-Bayḥaqī menggunakan kaedah *ta'wīl* dalam *tafwīd* dan *tafwīd* dalam *ta'wīl*. Dalam kitab *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt*, al-Bayḥaqī hanya mengisbatkan sifat *khbarī* yang *dhātī* (berkaitan dengan zat) seperti *yad*, *wajh* dan *ayn* tanpa mentakwilnya secara *tafṣīl* (terperinci) serta tanpa *takyīf* (memperihalkan kebagaaimanaannya) dan diakui sifat itu sebagai bukan anggota badan. Kaedah ini dikenali sebagai *ta'wīl ijmālī* seperti yang yang dinyatakan oleh Maḥmūd Muḥammad al-Khaṭṭāb (1352H) bahawa ulama salaf dan khalaf bersepakat untuk melakukan pentakwilan secara *ijmāl* dengan cara memalingkan makna lafaz zahir yang mustahil dinisbahkan kepada Allah. Hal ini kerana wujudnya dalil-dalil yang meyakinkan bahawa Allah tidak menyamai sesuatu. Kemudian salaf tidak menentukan makna yang dikehendaki daripada nas, bahkan menyerahkan pengetahuannya kepada Allah.³⁹ Manakala sifat *khbarī* yang *fi'lī* seperti *ḍahḥ*, *nuzūl* dan *farah*, beliau menggunakan kaedah pentakwilan.

Di bawah ini akan dibawakan beberapa perbincangan berkenaan hadis-hadis sifat *khbarī* dan pendekatan al-Bayḥaqī dalam menghuraikannya.

8.1 Hadis Sifat *Yad*

Rasulullah SAW bersabda:

((كتب ربكم تبارك وتعالى على نفسه بيده قبل أن يخلق الخلق إن رحمتي تسبق أو قال: سبقت غضيبي.))

Maksudnya: “Tuhanmu telah menulis dengan *yad*-Nya sebelum Dia menciptakan makhluk ‘rahmat-Ku mendahului kemurkaan-Ku’.”⁴⁰

³⁸ Ibn Fūrak, Muḥammad ibn al-Ḥasan, *Ta'wīl Mushkil al-Ḥadīth* (Beirut: 'Alam al-Kutub, t.t.), 42.

³⁹ al-Subkī, Maḥmūd ibn Muḥammad al-Khaṭṭāb, *Iḥāf al-Kā'ināt bi Bayān Madbhab al-Salaf wa al-Khalaf fi al-Mutashābihāt* (Mesir: al-Muassasah al-Ahliyyah, 1974), 166.

⁴⁰ Ibn Mājah, Muḥammad ibn Yazīd, *al-Sunan* (Beirut: Dar al-Fikr, t.t.), 1: 67, al-Bayḥaqī, *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt* (Dar al-Fadilah), 2: 835.

8.1.1 Kemusykilan hadis

Hadis ini pada zahirnya menunjukkan bahawa Allah memiliki anggota badan iaitu tangan. Hadis ini juga termasuk dalam kategori *mutashābihah* kerana maksud perkataan itu memberikan banyak makna yang berbeza-beza.

Penggunaan makna tangan jelas bercanggah dengan ayat al-Quran yang *muhkamah* iaitu firman Allah SWT:

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾⁴¹

Maksudnya: “Tiada sesuatu pun yang sama dengan-Nya dan Dia-lah yang Maha Mendengar dan Maha Melihat.”⁴¹

Hadis ini juga bertentangan hukum akal kerana ia menunjukkan seolah-olah Allah SWT mempunyai tangan (*yad*). Keadaan ini membawa kepada persamaan Allah SWT dengan makhluk kerana tangan bukan sifat tetapi ia merupakan sebahagian zat makhluk. Oleh itu, zat yang mempunyai tangan tentunya dikira mempunyai juzuk anggota badan. Setiap juzuk pula memerlukan juzuk yang lain dan ini membawa kepada mengakui kekurangan pada zat-Nya. Kesimpulannya, zat yang mempunyai juzuk itu bukan zat Allah SWT dan sebarang kekurangan wajib dinafikan daripada Allah SWT.

8.1.2 Keterangan al-Bayhaqī

Imam al-Bayhaqī menegaskan di awal tajuk hadis-hadis yang berkaitan dengan *yad* bahawa ia adalah sifat Allah SWT dan bukan anggota badan. Hal ini kerana *khbar* yang sah telah menyebut perkataan ini.⁴² Beliau juga memetik pandangan ahli *naẓar* (perdebatan rasional) bahawa *yad* mempunyai banyak makna. Antaranya ialah kekuatan, pemerintahan dan kekuasaan, nikmat dan tangan. Tidak harus diletakkan makna anggota badan pada firman Allah SWT:⁴³

﴿قَالَ يَٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِيَّ﴾⁴⁴

kerana Allah SWT itu esa dan tidak harus dibahagi-bahagikannya. Pada akhirnya, beliau merumuskan bahawa *yadayn* merupakan dua sifat yang berfungsi terhadap penciptaan Adam kerana dimuliakannya.⁴⁴ al-Bayhaqī kerap menafikan anggota badan bagi Allah dengan katanya: “Tidak harus difahami makna anggota badan kerana Allah *al-Bārī Jalla Jalāluh* itu esa dan tidak harus dijuzuk-juzukkan.”⁴⁵

⁴¹ al-Qur’ān, sūrah al-Shūrā 42, 11.

⁴² al-Bayhaqī, *al-Asmā’ wa’l-Sifāt* (Dar al-Fadilah), 2: 829.

⁴³ al-Qur’ān, sūrah Sād 38, 75.

⁴⁴ al-Bayhaqī, *al-Asmā’ wa’l-Sifāt* (Dar al-Fadilah), 2: 835-836.

⁴⁵ Ibid., 2: 836.

Beliau juga menukilkan pandangan ahli *nazar* bahawa *yad* yang dinisbahkan kepada Allah merupakan sifat dan bukan anggota badan⁴⁶.

Berdasarkan keterangan al-Bayḥaqī, *yad* mempunyai banyak makna sama ada secara hakikat atau *majāz* (metafora). Namun, al-Bayḥaqī tidak memilih untuk menentukan mana-mana makna yang disebutkan oleh ulama tetapi beliau menyerahkan makna sebenar kepada Allah. Beliau berpendapat bahawa *yad* merupakan sifat Allah SWT yang tidak diketahui hakikatnya dan bukan anggota badan yang berjuzuk-juzuk. Walaupun al-Bayḥaqī tidak menyatakan sifat *yad* itu sama ada kembali kepada sifat yang *muḥkam* seperti *qudrah* (sifat berkuasa) atau tidak, penulis mendapati kebiasaan ulama akidah yang mempunyai kepakaran dalam bidang ini merujuk sifat *yad* kepada *qudrah* sekiranya lafaz *yad* itu tunggal.⁴⁷ Sekiranya lafaz *yad* itu dalam bentuk *tathniyah* (dua) seperti *yadayn*, maka mereka akan merujuk sifat *qudrah* dan *iradah* (sifat berkehendak). ʿIsā ibn ʿAbd Allāh al-Ḥimyarī pernah menyentuh berkenaan perkara ini dengan katanya: “*Yad* kembali kepada sifat *qudrah*. *Qudrah* merupakan asal kepada banyak *nuʿūt*⁴⁸ *ilāhiyyah*.”⁴⁹

Kesimpulannya dapat difahami bahawa al-Bayḥaqī berpegang dengan manhaj *tafwīḍ* dengan tidak menentukan makna sebenar *yad* dan dalam masa yang sama beliau menggunakan *taʿwīl ijmālī* dengan menafikan makna anggota badan pada perkataan *yad*. Maka *taʿwīl* beliau berada dalam *tafwīḍ*nya.

8.2 Hadis Sifat *Nuzūl*

Rasul Allah SAW bersabda:

((يُنَزِّلُ اللَّهُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟))

Maksudnya: “Allah SWT *yanzil* setiap malam ke langit dunia apabila berbaki satu pertiga malam yang akhir. Lalu Dia berfirman: “Siapakah yang berdoa kepada-Ku? Aku pasti akan menerimanya. Siapakah yang meminta kepada-Ku? Aku pasti akan memberikannya. Siapakah yang memohon keampunan daripada-Ku? Aku pasti mengampunkannya.”⁵⁰

⁴⁶ Ibid., 2: 860.

⁴⁷ Ibid., 2: 433.

⁴⁸ *Nuʿūt* merupakan sifat perbuatan Allah SWT seperti menghidupkan, mematikan dan lain-lain. Sifat ini dikategorikan sebagai baharu dan bukan *qadīm*.

⁴⁹ ʿIsā ibn ʿAbd Allāh, *al-Mafāhīm al-ʿAqdiyyah fī al-Ṣifāt al-Ilāhiyyah* (Kaherah: Dar al-Salam, t.t.), 33.

⁵⁰ al-Bayḥaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, *al-Asmāʾ waʾl-Ṣifāt* (Mesir: Dar al-Balad, t.t.), 2: 1090; al-Haythamī, ʿAlī ibn Abū Bakr, *Majmaʿ al-Zawāʾid wa Manbāʿ al-Fawāʾid* (Beirut: Dar al-Fikr, t.t.), 11: 17.

8.2.1 Kemusykilan hadis

Hadis ini mendatangkan kemusykilan sekiranya perkataan *yanzil* cuba difahami dengan makna literal iaitu turun. Hal ini kerana “turun” ialah perbuatan yang memberikan makna perpindahan dari tempat yang tinggi ke tempat yang rendah. Sekiranya perpindahan itu berlaku, ia memberi makna Allah SWT bersifat dengan sifat baharu dan ada permulaan. Maka hadis ini bertentangan dengan firman Allah SWT:

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾

Maksudnya: “Dia tidak ada permulaan dan pengakhiran.”⁵¹

8.2.2 Keterangan al-Bayhaqī

Imam al-Bayhaqī dalam kitabnya *al-Sunan al-Kubrā* menyatakan bahawa *al-nuzūl* dan *al-majī* merupakan dua sifat yang ternafi daripada Allah yang ternafi daripada gerakan dan berpindah daripada satu keadaan kepada keadaan yang lain. Namun, kedua-duanya merupakan sifat Allah SWT tanpa diserupakan dengan makhluk.⁵² Beliau juga berpendapat bahawa maksud *nuzūl* ialah perbuatan (*fiʿl*) yang Allah SWT lakukannya di langit dunia setiap malam dan Dia menamakannya *nuzūl* tanpa melibatkan pergerakan dan perpindahan.⁵³

Beliau menegaskan bahawa *nuzūl* merupakan sifat *fiʿl* (perbuatan) Allah tanpa ada *kayf* (bagaimana). Di samping itu, beliau tidak beriktikad adanya perpindahan zat Allah.⁵⁴ Beliau turut menukikan kalam Abū Sulaymān al-Khaṭṭābī bahawa hadis ini adalah sebahagian daripada *mutashābihat* yang tidak boleh dibongkar makna batinnya dan kita sekadar beriman dengan zahirnya sahaja.⁵⁵ Beliau juga berpuas hati dengan penerangan yang disampaikan oleh al-Khaṭṭābī.

Oleh itu, jelas bahawa al-Bayhaqī masih membuat pentakwilan secara *ijmāl* dengan menafikan sebarang perubahan, pergerakan dan perpindahan dari sesuatu tempat kepada tempat yang lain. Beliau jelas mengisbatkan sifat ini bagi Allah tetapi tidak mengelaskannya sebagai sifat zat. Sifat sebenar yang dimaksudkannya ialah sifat *fiʿl* yang baharu kerana Allah SWT harus melakukan

⁵¹ al-Qurʾān, sūrah al-Ḥadīd 57, 3.

⁵² al-Bayhaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn, *al-Sunan al-Kubrā* (Hyderabad: Majlis Dairat al-Maʿarif al-Nizhamiyyah, t.t.), 2: 269; al-Bayhaqī, *al-Asmāʾ waʾl-Ṣifāt* (Dar al-Balad) 2: 1090.

⁵³ Ibid., 2: 2090.

⁵⁴ Ibid., 2: 1094.

⁵⁵ Ibid., 2: 1096.

dan meninggalkannya. Namun begitu, beliau tidak menghuraikan maksud sebenar sifat *nuzūl* dan menyerahkan hakikat itu kepada Allah SWT. Kesimpulannya, al-Bayhaqī masih lagi berpegang dengan *tafwīd* yang dalamnya wujud *taʿwīl ijmālī*.

8.3 Hadis Sifat *Ḍaḥk*

Rasulullah SAW bersabda:

((يُضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، كِلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ، ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ، فَيُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَسْتَشْهَدُ)).

Maksudnya: “Allah SWT *yadhak* tentang dua lelaki yang salah seorang daripadanya telah membunuh yang seorang lagi. Kedua-duanya memasuki syurga. Yang pertama berperang di jalan Allah kemudian dibunuh oleh yang kedua (dia memasuki syurga kerana mati syahid). Kemudian, Allah menerima taubat si pembunuh. Akhirnya, si pembunuh itu pula berperang di jalan Allah dan mati syahid (lalu memasuki syurga).”⁵⁶

8.3.1 Kemusykilan hadis:

Hadis ini pada zahirnya jelas menunjukkan persamaan sifat Allah SWT dengan makhluk. *Ḍaḥk* pada zahirnya memberi makna ketawa dan sifat ini merupakan sifat rasmi manusia yang lahir daripada hati dan perasaan akibat terlalu gembira terhadap sesuatu. Mustahil pada akal manusia bahawa Allah mempunyai perasaan dan bersifat dengan sifat ini. Firman Allah SWT:

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾

Maksudnya: “Dan tidak ada sesiapa pun yang menjadi padanan bagi-Nya.”⁵⁷

8.3.2 Keterangan al-Bayhaqī

al-Bayhaqī menukilkan pandangan al-Khaṭṭābī yang berkata: “*Ḍaḥk* yang berlaku pada manusia apabila terlalu gembira dan teruja adalah tidak harus bagi

⁵⁶ al-Bukhārī, Muḥammad ibn Ismāʿīl, *al-Jāmiʿ al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min Umūr Rasūl Allah wa Sunanihi wa Ayyāmihī* (Beirut: Dar Ibn Kathir, t.t.), 3: 1040; Muslim, Ibn al-Ḥajjāj, *al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min al-Sunan* (Beirut: Dar Ihya al-Turath al-ʿArabi, t.t.), (1890); al-Nasāʾī, Aḥmad ibn Shuʿayb, *al-Muṣṭabā min al-Sunan* (Halab: Maktab al-Matbuʿ al-Islamiyyah, t.t.), 6: 38; al-Bayhaqī, *al-Asmāʾ wa-l-Ṣifāt* (Dar al-Balad), 2: 1124.

⁵⁷ al-Qurʾān, sūrah al-Ikhlāṣ 112, 4.

Allah SWT dan ternafi daripada sifatnya.”⁵⁸ al-Khaṭṭābī juga telah mentakwil kalimah *ḍāḥk* dengan makna keredaan. Beliau berkata: “Makna *ḍāḥk* pada sifat Allah ialah pemberitahuan tentang keredaan terhadap perbuatan salah satu daripada keduanya.”⁵⁹ Beliau menegaskan bahawa pandangan ini paling hampir dan sama dengan makna *ḍāḥk*. al-Bayḥaqī juga mendatangkan pandangan al-Bukhārī yang memberi makna rahmat kepada perkataan *ḍāḥk*.⁶⁰

Dalam kemusykilan ini, jelas kelihatan kecenderungan al-Bayḥaqī kepada takwilan makna *ḍāḥk*. Beliau langsung tidak menyatakan penyerahan maknanya kepada Allah pada bab ni seperti yang dilakukan pada bab *yad* dan selainnya tetapi kerap mendatangkan takwilan-takwilan ulama. Berdasarkan penjelasan di atas, dapat dikatakan bahawa al-Bayḥaqī cenderung kepada *ta'wīl* dalam memahami makna sifat *ḍāḥk*. Perkataan *aqrab* yang bermaksud paling hampir membuktikan bahawa takwilan itu bukanlah bersifat *qaṭ'ī* (pasti secara mutlak) tetapi sekadar ijtihad. al-Bayḥaqī juga tidak memberi sebarang kritikan terhadap pendapat-pendapat yang mentakwil hadis ini. Kesimpulannya, al-Bayḥaqī cenderung kepada manhaj *ta'wīl tafṣīlī* dalam kemusykilan ini tetapi masih menyerahkan (*tafwīd*) makna hakikatnya kepada Allah SWT.

Kesimpulan

Penyelesaian terhadap kemusykilan hadis sifat *khavarī* amat penting kerana kegagalan dalam menangani masalah ini akan membawa kepada penyimpangan daripada akidah ahli sunnah wal jamaah. Ketekunan al-Bayḥaqī dalam menyelesaikan kemusykilan ini dapat membantu generasi selepasnya. Kaedah takwilan dan *tafwīd* amat memainkan peranan penting dalam memahami hadis sifat *khavarī*. Semua lafaz yang mendatangkan keraguan pada zat dan sifat Allah yang menyamai sifat makhluk dapat difahami dengan makna yang layak bagi Allah SWT melalui dua kaedah ini. Oleh itu, perbincangan *mushkil al-ḥadīth* amat penting terutamanya jika berkait rapat dengan akidah umat Islam dan perlu dikembangkan dari masa ke semasa.

Penghargaan

Makalah ini dikembangkan daripada kertas pembentangan The Inaugural Jamalullail Chair for Prophetic Sunnah International Conference 2020 yang telah dinilai oleh panel saintifik persidangan tersebut.

⁵⁸ al-Bayḥaqī, *al-Asmā' wa'l-Sifāt* (Dar al-Balad), 2: 1125.

⁵⁹ Ibid., 2: 1125.

⁶⁰ Ibid., 2: 1127.

Bibliografi

al-Qur'ān al-Karīm.

Abdul Majid Mahmud. *Abū Ja'far al-Ṭaḥāwī wa Āthāruhu fī al-Ḥadīth*. Kaherah: al-Maktabah al-'Arabiyyah, t.t.

al-Azharī, Muḥammad ibn Aḥmad. *Tahdhīb al-Lughah*. Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 2001.

al-Bayḥaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn. *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt*. Jeddah: Maktabah al-Sawadi, t.t.

al-Bayḥaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn. *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt*. Mesir: Dar al-Balad, t.t.

al-Bayḥaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn. *al-Asmā' wa'l-Ṣifāt*. Riyadh: Dar al-Fadilah, t.t.

al-Bayḥaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn. *al-Itiqād wa al-Hidāyah ilā Sabīl al-Rashād*. Damsyik: Dar al-Taqwa, t.t.

al-Bayḥaqī, Aḥmad ibn al-Ḥusayn. *al-Sunan al-Kubrā*. Hyderabad: Majlis Dairat al-Ma'arif al-Nizhamiyyah, t.t.

al-Bukhārī, Muḥammad ibn Ismā'īl. *al-Jāmi' al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min Umūr Rasūl Allah wa Sunanihi wa Ayyāmihi*. Beirut: Dar Ibn Kathir, t.t.

al-Dhahabī, Muḥammad ibn Aḥmad ibn 'Uthmān. *Siyar A'lām al-Nubalā'*. Lubnan: Bayt al-Afkar al-Dawliyyah, 2004.

al-Haythamī, 'Alī ibn Abū Bakr. *Majma' al-Zawā'id wa Manbā' al-Fawā'id*. Beirut: Dar al-Fikr, t.t.

al-Jaṣṣāṣ, Aḥmad ibn 'Alī al-Ḥanafī. *Aḥkām al-Qur'ān*. Beirut: Dar Ihya al-Turath al-'Arab, t.t.

al-Kattānī, Muḥammad ibn Ja'far. *al-Risalah al-Mustaṭrafah*. Beirut: Dar al-Bashair al-Islamiyyah, t.t.

al-Khaṭīb al-Baghdādī, Abū Bakr Aḥmad ibn 'Alī ibn Thābit. *al-Kifāyah fī Uṣūl 'Ilm al-Riwāyah*. Beirut: Dairah al-Ma'arif al-Uthmaniyyah, t.t.

al-Nasā'ī, Aḥmad ibn Shu'ayb. *al-Mujtabā min al-Sunan*. Halab: Maktab al-Matbu' al-Islamiyyah, t.t.

al-Shāfi'ī, Muḥammad ibn Idris. *al-Umm*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.t.

al-Subkī, Maḥmūd ibn Muḥammad al-Khaṭṭāb. *Ithāf al-Kā'ināt bi Bayān Madhhab al-Salaf wa al-Khalaf fī al-Mutashāhāt*. Mesir: al-Muassasah al-Ahliyyah, 1974.

al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn 'Abd al-Rahman. *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*. Kaherah: Dar al-Ḥadīth, t.t.

al-Suyūṭī, Jalāl Dīn 'Abd al-Raḥmān. *Tadrīb al-Rāwī fī Sharḥ Taqrīb al-Nawawī*. Kaherah: Dar al-Ḥadīth, t.t.

- al-Taḥāwī, Abū Ja'far Aḥmad ibn Muḥammad. *Ta'wīl Mushkil al-Ḥadīth*. Beirut: Muassasah al-Risalah, t.t.
- Ibn Fāris, Aḥmad. *Mu'jam Maqāyīs al-Lughah*. Damsyik: Ittihad al-Kitab al-'Arab, 2002.
- Ibn Fūrak, Muḥammad ibn al-Ḥasan. *Ta'wīl Mushkil al-Ḥadīth*. Beirut: 'Alam al-Kutub, t.t.
- Ibn Mājah, Muḥammad ibn Yazīd. *al-Sunan*. Beirut: Dar al-Fikr, t.t.
- Ibnu Manzūr, Muḥammad ibn Mukrim. *Lisān al-'Arab*. Beirut: Dar al-Sadir, t.t.
- ʿIsā ibn ʿAbd Allāh. *al-Mafāhīm al-'Aqdiyyah fī al-Ṣifāt al-Ilāhiyyah*. Kaherah: Dar al-Salam, t.t.
- Muḥammad Nasiri. *Manhaj al-Ḥāfiẓ Ibn Ḥajar fī Ta'wīl Mukhtalif al-Ḥadīth*. Beirut: Dar Ibn Hazm, t.t.
- Murtaḍā al-Zabīdī, Muḥammad ibn Muḥammad. *Tāj al-'Arūs min Jawāhir al-Qāmūs*. Kuwait: Matba'ah Hukumah al-Kuwait, 1989.
- Muslim, Ibn al-Ḥajjāj. *al-Musnad al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar min al-Sunan*. Beirut: Dar Ihya al-Turath al-'Arabi, t.t.
- Nafidh Husayn Hammad. *Mukhtalif al-Ḥadīth Bayna al-Fuqahā' wa al-Muḥaddithīn*. Mansourah: Dar al-Wafa', t.t.
- Usāmah ibn al-Khayyat. *Mukhtalif al-Ḥadīth Bayna al-Muḥaddithīn wa al-Uṣūliyyīn wa al-Fuqahā'*. Riyadh: Dar al-Fadilah, t.t.